

**Le phénomène des nouveaux mouvements pentecôtistes
charismatiques et son influence sur l'Eglise Evangélique
Presbytérienne du Togo (EEPT)**

Dissertation
Zur Erlangen des Grades der Doktorin
Der Theologie

Dem Fachbereich Evangelische Theologie der
Universität Hamburg

vorgelegt von

Pialo Pawèlé Maditoma
Aus Togo

Hamburg, den 09. 05. 05

Tag der mündlichen Prüfung: 06. 07. 05

Erstgutachter: Prof. Dr. Olaf Schumann

Zweitgutachter: Prof. Dr. Dr. Heinrich Balz

A ma fille, Naomi

Avant-propos

Mes remerciements vont tout d'abord au Seigneur, qui m'a accompagnée tout le long du processus de la rédaction de cette thèse.

Je remercie également les deux professeurs qui ont assuré le suivi technique de ce projet. Il s'agit du Prof. Dr. Theodor Ahrens, avec qui j'ai commencé la confection de ce projet ; puis du Prof. Dr. Olaf Schumann, qui a pris la relève dès la deuxième année jusqu'à la fin.

Ce projet n'aurait pas pu être réalisé sous cette forme sans l'appui financier et technique de Missionsakademie an der Universität Hamburg. Que ladite institution et ses directeurs d'études trouvent ici l'expression de ma profonde gratitude, en particulier le Dr. Graciela Chamorro et le Dr. Erhard Kamphausen, dont le suivi régulier a accéléré et assuré le bon aboutissement de ce projet. Je n'oublie pas l'apport et les conseils du Dr. Andrea Zielinski.

C'est aussi le lieu d'adresser mes vifs remerciements à mon Eglise, l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, qui m'a confiée cette tâche. Ma gratitude va également à l'endroit de la Mission de Brême, qui a trouvé une source de financement du projet.

Je remercie aussi mes parents, mes frères et sœurs, ma famille et mon ami, Aimé Hétchéli pour leur soutien moral et leur affection.

Je ne saurais passer sous silence l'apport précieux de tous ceux qui m'ont accordée des interviews et de tous ceux qui m'ont mise en contact avec ces interviewés.

Table des matières

INTRODUCTION	1
1. QU'EST-CE QUE LE MOUVEMENT PENTECOTISTE CHARISMATIQUE?	1
2. APERÇU HISTORIQUE DU MOUVEMENT PENTECOTISTE CHARISMATIQUE	4
2.1 LE PENTECOTISME CLASSIQUE.....	5
2.2 LE MOUVEMENT CHARISMATIQUE	9
2.2.3 LE MOUVEMENT NEO-CHARISMATIQUE	11
3. ENONCE DU THEME ET ORIENTATION DE LA RECHERCHE	15
4. LES MOTIVATIONS DU CHOIX DU THEME	16
5. APERÇU DU CONTEXTE DE L'ETUDE	18
6. METHODOLOGIE DE LA RECHERCHE ET MATERIEL	23
7. ENONCE DU PLAN	25
CHAPITRE I: TRAITs CARACTERISTIQUES DES NOUVEAUX MOUVEMENTS PENTECOTISTES CHARISMATIQUES AU TOGO	26
1. UNE LITURGIE ORALE AXEE SUR L'EXPERIENCE	28
2. LE BAPTEME DU SAINT-ESPRIT	35
2.1 ORDO SALUTI.....	36
2.1.1 La conversion et l'assurance du salut	37
2.2.2 La nouvelle naissance.....	38
2.2.3 La sanctification ou la sainteté.....	38
2.2 LES SIGNES DU BAPTEME DU SAINT-ESPRIT	40
2.2.1 La glossolalie.....	40
2.2.2 Les prophéties, les paroles de sagesse et les rêves.....	43
3. SPIRITUAL WARFARE OU LE MINISTERE DU COMBAT SPIRITUEL (GUERISON DELIVRANCE)	47
3.1 L'ETIOLOGIE DU MAL SELON LA PERSPECTIVE PENTECOTISTE CHARISMATIQUE.....	51
3.1.1 La sorcellerie et l'envoûtement	51
3.1.2 Les mauvais esprits ou les esprits impurs	54
3.1.3 La malédiction des ancêtres et le châtimeht hérité	57
3.2 L'EMPOWERMENT	59
3.2.1 Les armes de guerres	59
3.2.1 La délivrance.....	63
4. FAITH GOSPEL	66
5. L'IMMENSE DU RETOUR DU CHRIST	69
8. UNE ETHIQUE CHRETIENNE RIGOREUSE	70
7. L'ABSOLUE AUTORITE DE LA BIBLE	71
8. L'EVANGELISATION	72
CONCLUSION PARTIELLE	74
CHAPITRE II: APPROCHE ANALYTIQUE DU PHENOMENE DES NOUVEAUX MOUVEMENTS PENTECOTISTES CHARISMATIQUES	75
1. LES FACTEURS FAVORABLES A L'EXPANSION DE LA SPIRITUALITE PENTECOTISTE CHARISMATIQUE	76
2. LE ROLE POLITIQUE SOCIAL ET ECONOMIQUE DES NOUVEAUX MOUVEMENTS PENTECOTISTES CHARISMATIQUES	78

3. CONTINUITÉ OU DISCONTINUITÉ? LA SPIRITUALITÉ PENTECOTISTE CHARISMATIQUE EST-ELLE UNE FORME DE SYNCRETISME OU UNE NÉGATION DES VALEURS CULTURELLES AFRICAINES ?	81
3.1 LES ORIGINES AFRICAINES DU MOUVEMENT PENTECOTISTE CHARISMATIQUE	82
3.1.1 Les Eglises indépendantes africaines	82
3.1.1.1 L'Afrique australe	83
3.1.1.2 L'Afrique de l'ouest	84
3.1.2 Les mouvements prophétiques	84
3.1.2.1 L'Afrique australe	85
3.1.2.2 L'Afrique de l'ouest	86
3.1.3 Les mouvements pentecôtistes charismatiques africains	87
3.2 LE CONTEXTE TOGOLAIS	88
3.2.1 LIVING WORD MINISTRIES TOGO	91
3.2.2 ASSOCIATION OF GOSPEL MINISTRIES INTERNATIONAL (AGMI)	91
3.2.3 AOF MISSIONS INC (AFRICA ON FIRE)	92
3.2.4 FELLOWSHIP OF WORLD CHRISTIAN	93
3.2.5 CHARISMATIC AND PENTECOSTAL DIRECTORY	93
3.2.6 GLOBESERVE GHANA :	94
3.3 CONCLUSION	94
CHAPITRE III: L'EGLISE EVANGELIQUE PRESBYTERIENNE DU TOGO (EPT) FACE A L'OFFENSIVE PENTECOTISTE CHARISMATIQUE	97
1. GENERALITES.....	98
1.1 LES GRANDES ETAPES DU DEVELOPPEMENT DE L'EEPT	99
1.1.1 Du champ missionnaire à l'Eglise autonome	99
1.1.2 Bilan de la première phase de l'évangélisation	102
1.1.3 Un nouveau départ : "Tout l'évangile à tout l'homme"	103
1.1.4 L'orthodoxie menacée par l'infiltration des croyances étrangères	106
1.1.4.1 Les épreuves de la cohabitation avec les "sectes "	106
1.1.4.2 Zion ou le groupe de prière de Akofala	108
1.2. IDENTITE ET ORGANISATION INTERNE DE L'EEPT	111
1.2.1 Principaux organes nationaux et structure	112
1.2.1.1 Structure de l'EEPT de la paroisse au niveau national	114
1.2.1.2 Structure de l'EEPT au niveau paroissial	115
1.2.2 LE CULTE DOMINICAL ET LES ACTIVITES SPIRITUELLES	116
2. L'EEPT CONFRONTEE A L'INFLUENCE DE LA SPIRITUALITE PENTECOTISTE CHARISMATIQUE.....	119
2.1 L'EMERGENCE DES COURANTS DE REVEIL SPIRITUEL : REFORME OU INFIDELITE ?	119
2.2 LES RETOMBES DE L'ETOUFFEMENT DES COURANTS DE REVEIL SPIRITUEL	127
2.2.1 L'exode massif de membres	127
2.2.2 Des presbytériens à double identité	134
2.3 ESQUISSE D'UNE REFORME ECCLESIALE PROPOSEE PAR LE LAÏCAT REBELLE.....	143
2.3.1 LE CULTE DOMINICAL	143
2.3.1.1 L'ordre liturgique	144
2.3.1.2 L'animation du culte	144
2.3.1.3 La participation de la communauté pendant la prière et la confession des péchés.....	145
2.3.1.4 La prédication.....	148
2.3.1.5 Les annonces	149
2.3.2 LE RENFORCEMENT DE LA VIE SPIRITUELLE PAR LA PRIERE, LES ETUDES ET LES ENSEIGNEMENTS BIBLIQUES	151
2.3.3 LA CURE D'AME	153
2.4.4 LA VIE SOCIALE ET COMMUNAUTAIRE	157

3. APPROCHE ANALYTIQUE ET COMPARATIVE DES PRINCIPAUX THEMES A CONTROVERSE.....	158
3.1 LE SAINT-ESPRIT	159
3.2 LA NOTION DE LA CONVERSION ET DE LA NOUVELLE NAISSANCE.....	162
CONCLUSION	165
1. APERÇU.....	165
2. LA REFLEXION THEOLOGIQUE DE L'EEPT FACE AUX ENJEUX DE LA PENTECOTISATION	168
3. PERSPECTIVES.....	170
BIBLIOGRAPHIE	171
OUVRAGES.....	171
DOCUMENTS DE L'EGLISE EVANGELIQUE PRESBYTERIENNE DU TOGO.....	182
SOURCES ELECTRONIQUES.....	183
OBSERVATION PARTICIPATIVE.....	184
SONDAGE DANS L'EEPT DE JANVIER A MARS 2000	184
INTERVIEWS	184
ANNEXES.....	186
1. LISTE DES ASSOCIATIONS RELIGIEUSES CHRETIENNES ENREGISTREES AU MINISTERE DE L'INTERIEUR, DE LA SECURITE ET DE LA DECENTRALISATION A PARTIR DE 1990	186
2. COMMUNIQUE FINAL DE LA 4 ^{EME} CONSULTATION THEOLOGIQUE DES SIX EGLISES MEMBRES DE LA MISSION DE BREME A HO DU 23 AU 26 FEVRIER 1999	200
3. LES GROUPES DE PRIERE DANS L'EGLISE EVANGELIQUE.....	203
4. FIL CONDUCTEUR DES INTERVIEWS	207
5. QUESTIONNAIRE DU SONDAGE EFFECTUE DANS L'EEPT DE JANVIER A MARS 2000.....	208

«Because of the great diversity within the Pentecostal and Charismatic movements, it is very difficult to find some common unifying features or distinctiveness by which the terms might be defined»¹.

1. Qu'est-ce que le mouvement pentecôtiste charismatique?

Cette question a pendant longtemps préoccupé les chercheurs qui se sont penchés sur ce phénomène. Les pentecôtistes eux mêmes, l'affirme Cecil Robeck² ne sont pas arrivés à résoudre ce problème d'identité et ne sont pas d'accord sur ce qui constitue l'essence du pentecôtisme. Dans un autre article, qu'il a écrit deux ans plus tard, il passa en revue un échantillon de seulement sept paradigmes par lesquels les pentecôtistes eux mêmes se définissent et vient à la conclusion suivante : «diversity is a primary defining issue for Pentecostal identity»³.

Pour sa part, Allan Anderson⁴, un théologien pentecôtiste vivant actuellement à Birmingham, trouve que les essais de définitions jusqu'ici proposés sont aussi bien diverses que divergents. Il qualifie les uns de flous et de peu d'utilité dans la discussion théologique, tandis que d'autres tombent dans un exclusivisme

¹ Anderson, A, Diversity in the Definition of "Pentecostal Charismatic" and its Ecumenical Implications, *Mission Studies* Mission Studies, Vol. XIX, N° 2, 38, 2002 p. 40.

² Rebeck, C., A Pentecostal Theology for a New Millennium, manuscrit présenté à la 27^{ème} assemblée annuelle de Society of Pentecostal Studies, 1997. Cité par Allen Anderson, *ibidem*.

³ Du même auteur, Making Sense of Pentecostalism in a Global Context, manuscrit présenté à la 28^{ème} assemblée annuelle de Society of Pentecostal Studies ; Cité par Allen Anderson, *ibidem*, p.41.

⁴ Anderson, A., *ibidem*, p. 40 ss.

étroit engendrent des tensions entre les chrétiens. Ceux sont par exemple les définitions qui tentent de démontrer les caractéristiques spécifiques, c'est à dire "la pureté" du pentecôtisme en adoptant une position théologique qui implicitement lie le terme à la doctrine de "initial evidence" ou encore "initial signs" définie comme le signe du parler en langues, qui survient lors du baptême du Saint-Esprit. Dans cette optique, la "pureté" du terme "pentecôtiste" serait alors attribuée aux pentecôtistes classiques originaires d'Amérique du nord ou à ceux qui parlent en langues, car historiquement c'est ce signe qui a rendu possible la naissance du mouvement pentecôtiste (nous reviendrons en détail sur cette doctrine lorsque nous aborderons l'histoire de ce mouvement). Il déplore également que le préambule du programme de l'assemblée annuelle de Society of Pentecostal Studies (SPS) de l'année 2002 mentionne comme membres du mouvement pentecôtiste charismatique seulement les pentecôtistes classiques, les charismatiques au sein des Eglises historiques, les pentecôtistes et charismatiques non confessionnels et indépendants qui partagent l'expérience du baptême du Saint-Esprit. Car dans une perspective globale, une telle définition trop étroite exclue une multitude de chrétiens dont l'expérience authentique du Saint-Esprit est différente de celle des chrétiens qui parlent en langues. Il s'agit notamment du grand bloc d' "Indépendants" que Barret et Johnson⁵ incluent dans leurs statistiques. Ils les définissent comme synonymes de "postdénominationnels " et "néo-apostoliques" avec la précision qu'ils sont distincts des pentecôtistes classiques, mais partagent avec eux l'importance accordée à la puissance du Saint-Esprit. Pour eux la marque principale de ce mouvement est l'insistance sur les dons du Saint-Esprit et le désir de recevoir beaucoup plus de Dieu le sentiment de possession d'un pouvoir ou d'une puissance pour la vie chrétienne. Dans ce grand bloc sont incluses les Eglises indigènes (indigenous churches), qui majoritairement comptent le Han Chinese Church et les Eglises Indépendantes africaines (AICs).

⁵ Barrett, D. & Johnson, T., "Annual Statistical Table on Global Mission: 2001". International Bulletin of Missionary Research. 25. 1: p. 24-25.

Cette prise de position que nous partageons permet de dégager une définition générale qui peut être formulée ainsi : le mouvement pentecôtiste charismatique est une branche du christianisme⁶ qui comprend trois formes dans le contexte global et qui est présent sur tous les continents et dans tous les pays du monde. Ces trois formes sont :

- le pentecôtisme classique
- le mouvement de réveil charismatique
- les Eglises pentecôtistes charismatiques indigènes du Tiers-monde et les formes qui leur sont semblables (Eglises prophétiques, Eglises Indépendantes Africaines et Mouvements pentecôtistes charismatiques africains).

Hollenweger⁷, affirme que le mouvement pentecôtiste charismatique est une branche, qui connaît la plus grande et rapide croissance dans toute l'histoire du christianisme, car en un siècle de son existence il est passé de zéro à près de 500 millions de membres. Il partage l'opinion de Harvey Cox qui écrit que d'éminents sociologues prédisent, qu'au début du 21^{ème} siècle le nombre des pentecôtistes (toutes tendances confondues) dépassera celui des Catholiques et des Protestants. Ce dernier fait également remarquer que la plus grande croissance aura lieu ni en Amérique du Nord, ni à la télévision, ni parmi les blancs, mais dans le Tiers-monde⁸. Cette prophétie s'est-elle réalisée ?

Les récentes recherches réalisées sur l'Afrique subsaharienne et l'Amérique latine soulignent que le pentecôtisme dans ses différentes formes atteint une proportion notable de la population chrétienne. Allan Anderson et André Mary⁹ trouvent que les statistiques estimant que le pentecôtisme touche seulement 10% de la population latino-américaine doivent être révisées à la hausse, lorsqu'on y intègre le mouvement charismatique au sens large et le renouveau charismatique au sein des Eglises protestantes et de l'Eglise

⁶ Il est préférable de considérer le mouvement pentecôtiste charismatique comme une nouvelle manifestation du christianisme, ceci pour le distinguer du protestantisme.

⁷ Hollenweger, W., *Charismatisch-pfingstliches Christentum. Herkunft, Situation, Ökumenische Chancen*. Göttingen, 1997, p. 13.

⁸ Ibidem, p. 15.

⁹ Cf. Introduction, in : Corten A. & Mary A (éditeurs), *Imaginaires politiques et pentecôtismes Afrique/ Amérique latine*, Paris 2000, 12 ss.

Catholique. Même au sens restreint ajoutent-ils la barre des 20% est dépassée dans plusieurs pays comme le Chili, le Guatemala et la Jamaïque. En Afrique subsaharienne la mouvance pentecôtiste charismatique considérée au sens restreint c'est-à-dire n'englobant que les Eglises pentecôtistes classiques est loin d'atteindre les 10%. Mais lorsqu'on l'élargit à toutes les Eglises de ce type y compris les formes de pré et post-pentecôtisme, le pourcentage est évidemment plus élevé (par exemple en Afrique du Sud la barre des 40% est franchie).

Ainsi lorsque nous parlons du mouvement pentecôtiste charismatique en Afrique, nous désignons :

- les Eglises pentecôtistes classiques (par exemple les Eglises du type Assemblées de Dieu, Eglises pentecôtistes) ;
- les Eglises de réveil, les Eglises de l'Esprit ou les Eglises prophétiques africaines ;
- les Eglises néo charismatiques;
- les mouvements charismatiques ou les mouvements de pentecôtisation des Eglises historiques.

2. Aperçu historique du mouvement pentecôtiste charismatique

Les chercheurs nous enseignent que le mouvement pentecôtiste charismatique a ses origines dans l'histoire lointaine du christianisme. Certains évoquent le 16^{ème} siècle en faisant allusion à la réforme protestante dans son ensemble, mais aussi aux mouvements particuliers comme le méthodisme de John Wesley et le mouvement piétiste. Mais conventionnellement la fin du 18^{ème} et le début du 19^{ème} siècle sont retenus comme étant la période à laquelle ces mouvements ont pris forme. A cette époque embryonnaire on pouvait distinguer le mouvement pentecôtiste, l'Ethiopisme et les mouvements Zionistes. Aujourd'hui ces deux derniers mouvements sont acceptés comme faisant partie du premier cité.

L'histoire du mouvement pentecôtiste charismatique se divise en trois grandes périodes dénommées "les vagues du Saint-Esprit". Comme le définit Wolfgang Bühne¹⁰, une vague représente un mouvement extraordinaire qui a atteint une catégorie d'êtres humains à la fois grande et particulière et qui a fondamentalement changé le climat spirituel existant. La première vague correspond au pentecôtisme classique, la deuxième désigne le mouvement charismatique et la troisième (la plus récente) fait référence à un bloc très hétérogène dénommé néo-charismatique.

2.1 Le pentecôtisme classique

Traditionnellement les historiens citent le 1^{er} janvier 1901 comme date de naissance du pentecôtisme classique, et les Etats Unis comme son lieu d'origine.

Ceux qui retiennent le 1^{er} janvier 1901 font référence à la nouvelle découverte faite à Bethel Bible School à Topeka, KS, école dont Charles Parham, un prédicateur du mouvement de réveil qui prônait la doctrine de la sanctification était le directeur. Dans leurs recherches, les élèves de Parham parvinrent à découvrir que la preuve biblique attestant le baptême du Saint-Esprit est le parler en langue. Ils l'ont dénommé « initial evidence » ou encore « initial signs ». Cette affirmation serait basée sur l'expérience vécue du baptême du Saint-Esprit d'abord par ces élèves et ensuite par Parham lui-même (il a été rapporté que dans la nuit du 1.1. 1901 une de ses élèves fit l'expérience de ce baptême. De même Parham et la majorité des autres élèves vécurent le même phénomène dans les jours qui suivirent). Ainsi pendant les cinq années qui suivirent ces événements, Parham et ses élèves sillonnèrent le sud-ouest des Etats Unis enseignant cette doctrine. Selon beaucoup d'historiens, c'est cette découverte qui rendit possible la naissance du pentecôtisme. Par exemple James R. Goff écrit:

¹⁰ Bühne. W., „Die Dritte Welle“ - Erweckung oder Verführung?, www.Horst-koch.de/download/dritte_wellw.pdf (23.06.2004) p. 1

« Parham und Parham allein formulierte die unterscheidende theologische Formel vom Zungenreden als anfänglichen Beweis für die Geisttaufe. Diese Entdeckung machte die Pfingstbewegung erst möglich.»¹¹

Par ailleurs, il étoffe son argumentation par certains détails de la bibliographie de Parham. Par exemple son opposition catégorique à la médecine et à la vaccination, son pacifisme pendant la première guerre mondiale, sa sympathie pour le socialisme, sa doctrine de « conditional immorality.»¹²

Hollenweger réfute cette thèse de James Goff qui pendant longtemps a été acceptée par beaucoup de spécialistes et propose qu'une étude minutieuse soit faite afin de voir si Parham est réellement le premier à avoir élaboré la doctrine de « initial sign ».

Pour défendre sa position, il souligne tout d'abord que l'idéologie raciste développée par Parham à travers la théorie Anglo-Israël et le Sionisme¹³, idéologie qui a joué un rôle très important dans la pratique de la ségrégation raciale survenue au sein du mouvement pentecôtiste américain¹⁴ et d'autres théories de son enseignement ont été dans l'ensemble dénoncées par le mouvement pentecôtiste mondial. En plus le mouvement pentecôtiste américain n'est qu'une partie du mouvement pentecôtiste mondial.

« Parhams Pazifismus, seine Lehre von der „Zerstörung der Bösen“, seine Animosität der Medizin, seine Anglo-Israel-Theorien, seine Sympathie mit dem Ku Klux Klan - all dies wurde und wird von der Pfingstbewegung abgelehnt »¹⁵

¹¹ Cf: Goff, J. R. Fields White Unto Harvest. Une critique de Augustus Jr. Cerillo, in Pneuma, 15/1, 1993, p.77-88.

¹² Cf. Hollenweger, W., op. cit., p. 33

¹³ Exposant sa doctrine, Parham écrit dans Topeka State Journal en 1901 « Die alttestamentische Unterscheidung der Völker dieser Erde bleibt bis heute gültig. Die Hebräer, die Juden und die verschiedenen Nachkommen der Zehn Stämme (die Angelsachsen, die Deutschen, die Dänen (Dan), die Schweden, die Hindus, die Japaner und die Hindo-Japaner auf Hawaii) besitzen alle geistliche Vollmacht dieser Welt. Die Heiden (Franzosen, Spanier, Italiener, Griechen, Türken und Russen) sind formalistisch. Die meisten von ihnen sind immer noch Heiden, z.B. die Neger, die Malayen, die Mongolen und die Indianer ». Cité par: Hollenweger, W., op. cit. P. 34

¹⁴ Il ajoute toutefois qu'il n'était pas le plus raciste des pentecôtistes. (Carother par exemple l'était plus que lui) et qu'en même temps il y avait aussi des pentecôtistes comme J. A. Dowie que n'ont pas adhéré à cette idéologie. Cf. Walter Hollenweger, ibidem.

¹⁵Hollenweger, W., ibidem, p. 34-35.

Il soutient plutôt le camp de ceux qui attribuent la paternité du mouvement pentecôtiste à James Seymour, le prédicateur noir, qui malgré la brutalité et les exactions commises contre les noirs à cette période, développa en 1906 une spiritualité qui conduisit à un réveil que beaucoup d'historiens citent comme étant le point de départ du mouvement pentecôtiste mondial.

Fils d'une esclave, l'autodidacte Seymour était un ancien élève de Parham. Malgré le fait qu'il fut été autorisé à suivre les cours seulement à travers la porte entrouverte, il accepta la doctrine du baptême du Saint-Esprit de son maître et se mit à l'enseigner dans une église de la sanctification à Los Angeles. Très tôt naquirent des malentendus entre lui et les dirigeants de cette église, parce qu'il affirma que celui qui ne parle pas en langue n'a pas reçu le baptême du Saint-Esprit. Chassé de là, il continua à enseigner dans des maisons privées. Le 09 avril 1906 se passa un phénomène extraordinaire qui fut nommé le baptême du Saint-Esprit: "le feu tomba sur l'assemblée lors d'une réunion de prière à Bonni Brae Street". Plus tard il loua un vieux temple de l'Eglise Méthodiste située sur Azusa Street, temple qui devint le lieu fixe de rencontre.

Hollenweger trouve que cette spiritualité développée par Seymour puise son inspiration dans la culture du continent noir (Seymour était lui-même noir), car Seymour a introduit dans la liturgie le Negro Spirituals et la musique noire. Ceci était une innovation, parce qu'à cette époque la musique n'avait pas sa place dans la liturgie. Un autre aspect révolutionnaire de cette spiritualité se trouve dans la nouvelle compréhension que Seymour donne à la pentecôte :

« Für ihn war Pfingsten mehr als Zungenreden. Es bedeutet Liebe im Angesicht des Hasses. Es bedeutet, die Wut einer Nation zu überwinden, indem er zeigt, dass Pfingsten noch etwas ganz anders ist als der erfolgreiche amerikanische „way of life“ »¹⁶.

L'une des conséquences directes de cette nouvelle compréhension a été l'abolition des différentes sortes d'inégalités qui existaient entre les races, les sexes et les couches sociales. Dans un rapport officiel du comité de vie spirituelle des Assemblées de Dieu aux Etats Unis, il est écrit :

¹⁶ Op. cit. p.32.

« Die Azusa-Street-Erweckung hat Mauern niedergerissen, die sonst die Menschen voneinander trennen: Rasse, Klasse, Geschlecht, Geld, Bildung, Kircheng Zugehörigkeit und Kultur »¹⁷.

Pour la première fois, les noirs et les blancs se retrouvent ensemble pour prier ; les femmes et les hommes se partagent les responsabilités dans la direction des communautés ; l'écart est réduit entre le clergé et le laïcat.

En dernière analyse Hollenweger ajoute que le choix entre Parham et Seymour doit être fait non à partir de l'énumération des faits historiques mais plutôt à partir d'une analyse théologique.

« Die Entscheidung zwischen Parham und Seymour (ist) keine historische, sondern eine theologische. Wo sehen wir den entscheidenden Beitrag der Pfingstbewegung: in der religiösen Erfahrung des Zungenredens (so Parham) oder in der versöhnenden Pfingsterfahrung (so Seymour, was natürlich das Zungenreden nicht aus-, sondern einschließt) »¹⁸

Ce mouvement né à Azusa-Street s'est rapidement répandu aux Etats-Unis. Dès 1914 les premières Eglises pentecôtistes furent enregistrées. Ce sont entre autres : l'Eglise des Assemblées de Dieu, Apostolic Faith, Church of God, International Church of the four Square Gospel, etc. Grâce à l'activité missionnaire de ces dernières, le mouvement pentecôtiste se répandit rapidement dans le monde entier.

Mais de nos jours certaines sources historiques n'excluent pas la thèse selon laquelle le réveil pentecôtiste existait sous d'autres cieux bien avant les événements de Los Angeles.

« Before long, pentecostal revivals could be found in Canada, England, Scandinavia, Germany, India, China, Africa, and South America. »¹⁹

¹⁷ Cité par Hollenweger, W., op. cit. p. 33.

¹⁸ Op. cit. p.34.

¹⁹ Burgess, S. M. & Eduard M. van der Mass, op. cit. p. XVIII.

2.2 Le mouvement charismatique

Officiellement, le mouvement charismatique vit le jour en 1960, lorsque Dennis Bennett, pasteur de l'Eglise Episcopaliennne St Mark de Van Nuys aux Etats-Unis, annonça publiquement qu'il parlait en d'autres langues. Mais les origines lointaines de ce mouvement remontent aux années 1940 et 1950 avec les activités des évangélistes guérisseurs comme W. Branham, O. Robrets, G. Lindsay et T. L. Osborn. Ces derniers ont énormément contribué à l'expansion du christianisme qui prône le baptême du Saint-Esprit au-delà du milieu pentecôtiste. Bien que ces évangélistes soient virtuellement pentecôtistes, leurs ministères indépendants n'étaient pas sous le contrôle d'une dénomination. Progressivement se forma autour d'eux une catégorie de chrétiens qui reçurent le baptême du Saint-Esprit, mais qui au même moment ne pouvaient par être classés parmi les pentecôtistes. La majorité de ces chrétiens étaient plutôt membres des Eglises protestantes ou mainline protestant churches. Ces chrétiens non reliés à une confession furent réunis en une organisation de laïcs charismatiques dénommée Full Gospel Business Men's Fellowship International (FGBMFI)²⁰ ou Communauté des Hommes d'Affaire du Plein Evangile. Son fondateur Demos Shakarian, un homme d'affaire d'origine américaine et de tendance fondamentaliste, déclare avoir reçu de Dieu la mission de créer une organisation qui donne l'occasion aux hommes d'affaire de se retrouver et de partager leur foi en Christ. En 1951 il créa le premier chapitre de FGBMFI à Los Angeles. Cette organisation comptait 300 chapitres locaux en 1960 et 3000 en 1988. Elle était présente cette même année dans 87 pays. A l'origine cette organisation voulait être un groupe non sectarisme au sein duquel des laïcs peuvent sans apologie partager les expériences qu'ils ont faites avec Dieu. En plus de l'organisation

²⁰ Voici un extrait de sa confession de foi: « We believe that the Bible in its entirety is the inspired word of God and infallible rule of fait hand conduct... We believe in Divine healing through faith... in the baptism of the Holy Spirit accompanied by the initial physical sign of speaking with other tongues... We believe in... the imminent personal return of the Lord Jesus Christ. We believe in intensive world evangelism and missionary work in accordance with the Great Commission, with signs following. » cf. Kamphausen, E., Die Neue Christliche Rechte in den USA und ihr Verhalte zur Dritten Welt, in: Neue religiöse Bewegungen in Afrika, in Weltmission heute 13, Hamburg, 1993, p.121-122.

régulière de conventions régionales et nationales, paru à partir de 1953 un magazine mensuel dénommé "Voice". Grâce à son caractère non confessionnel et non prosélyte, elle réussit progressivement à infiltrer le message pentecôtiste dans les Eglises protestantes historiques. Dès lors commencèrent certains pasteurs à l'instar de Dennis Bennett à organiser des rencontres au cours desquels l'occasion est offerte aux Eglises protestantes d'expérimenter le baptême du Saint-Esprit à la manière des pentecôtistes. Ainsi naquit officiellement au début des années 1960 ce qu'on appelle le mouvement charismatique. Il désignait à ces débuts seulement les courants qui exprime la nécessité d'un renouveau ressenti dans de nombreuses Eglises historiques ou mainline churches: les Eglises Protestantes, L'Eglise Catholique Romaine, et l'Eglise Orthodoxe. Tout comme le pentecôtisme classique, le renouveau charismatique met l'accent sur l'effusion du Saint-Esprit ou le baptême dans l'Esprit. Ceci consiste concrètement en l'expérimentation des dons spirituels dont les principaux sont : la glossolalie, les prophéties et la guérison par la foi. Comme l'indique son nom, il met l'accent sur les charismes ou dons du Saint-Esprit. Mais avec le temps, cette désignation fut étendue à tous les courants non confessionnels proches du pentecôtisme.

En résumé:

«The term charismatic movement (CM) is here understood in its common usage to designate what Donald Gee in the late 1950s called "the new Pentecost", namely, the occurrence of distinctively pentecostal blessings and phenomena, experience of infilling/ empowerment with the Holy Spirit (general termed baptism in the Holy Spirit [BHS]) with the spiritual gift of 1Cor. 12:8-20, outside a denominational and /or confessional pentecostal framework. Although the designation CM was originally applied to this work of the Spirit within the historic church traditions, it came to be used in a wider sense to included nondenominational patterns of charismatic Christianity. That is to say, CM here refers to all manifestations of pentecostal-type Christianity that in some way differ from classical pentecostalism in affiliation and/or doctrine»²¹.

²¹ Hocken, P.D., Charismatic Movement, in: Stanly M. Burgess (Ed) & Eduard M. Van der Mass , op.cit. p. 477.

Tandis qu'il fut reconnu par l'Eglise Catholique et placé sous l'autorité ecclésiastique, il présente plutôt une tendance sectaire dans le protestantisme. Très rapidement il fut répandu dans le monde entier. Tout comme le mouvement pentecôtiste, sa caractéristique principale est l'hétérogénéité ressentie au niveau des divergences doctrinales et pratiques ecclésiastiques parfois très grandes, mais au-delà de ces divergences l'expérience commune du baptême de l'Esprit constitue l'élément fondamental qui fait son unité.

2.2.3 Le mouvement néo-charismatique

Avec le foisonnement des formes de mouvements pentecôtistes et charismatiques, une variété considérable de modèles d'adoration, d'attitudes culturelles, de structures ecclésiastiques et de méthodes d'évangélisation a été introduite dans la chrétienté. A un certain stade ces différents modèles ne pouvaient plus être classés ni sous le mouvement pentecôtiste, ni sous le mouvement charismatique. A toutes ces formes est décernée la désignation néo charismatisme.

Dans le contexte américain le mouvement néo charismatique est appelé Third wave. Cette désignation vient de C.P. Wagner. Devenu populaire dans les années 1980, ce mouvement est d'un côté est similaire au mouvement pentecôtiste (la première vague) et au mouvement charismatique (la deuxième vague), mais de l'autre côté, il présente des éléments constitutifs qui permettent quand même de le distinguer de ces deux premiers. A ces débuts, il était composé de chrétiens évangéliques qui sont en accord avec le mouvement pentecôtiste charismatique au sujet de l'importance accordée aux manifestations du Saint-Esprit, mais qui ne veulent pas s'identifier à eux.

«The desire of those in the third wave is to experience the power of the holy spirit in healing the sick, casting out demons, receiving prophecies, and participating in other charismatic-type manifestations without

disturbing the current philosophy of ministry governing their congregations»²².

Encore connu sous l'appellation "power evangelism" est un mouvement qui commença dans les années 1980 aussi en Californie. Il provient de "church growth movement" de C. Peter Wagner et John Wimber. A cette époque Wagner et deux élèves de Wimber initièrent un "puissant ministère de sanctification" dans une école de dimanche pour adultes. Cette école se réunissait dans une Eglise non charismatique. Ils remarquèrent la manifestation « des dons d'intercession, de cure d'âme, de guérison, d'exorcisme, de prophétie d'organisation, de discernement d'esprits de connaissance, et autres »²³. Puisqu'ils ne voulaient pas qualifier cette classe de "charismatique" ils cherchèrent une appellation alternative : "la troisième vague". Ainsi ils voulaient comme l'écrit Wolfgang Bühne, montrer que malgré leur ressemblance à la première vague (au mouvement pentecôtiste) et à la deuxième (au mouvement charismatique) en ce qui concerne l'expérimentation de la puissance de Dieu, ils ne sont pas et ne veulent pas être un dérivé de ces deux premières. En clair, la troisième vague est un mouvement qui évite les attributs "pentecôtiste" ou "charismatique" et qui s'attaque à ceux qui n'étaient jusque-là pas encore touchés par les deux premières vagues c'est à dire aux fondamentalistes et aux évangéliques (evangelical) conservateurs non charismatiques²⁴. C.P. Wagner caractérise ce mouvement ainsi :

„Eines der Merkmale der Dritten Welle ist das Fehlen von Uneinigkeit schaffenden Elementen. Viele Gemeinden, die weder aus der Pfingstbewegung kommen noch einen charismatischen Hintergrund haben, fangen an, für Kranke zu beten, und erleben Gottes heilende Kraft“²⁵

²² Wagner, C.P., in: Charismatic Movement, in: Stanly M. Burgess (Ed) & Eduard M. Van der Mass, op cit. p. 1141.

²³ Cité par Bühne, W., op. cit. p. 2

²⁴ La plupart des fondamentalistes n'appartiennent pas à ces deux plus grandes vagues du Saint-Esprit. Ils critiquent par ailleurs les phénomènes d'extase des pentecôtistes. Les évangéliques (evangelical) conservateurs dont il s'agit dans ce contexte sont un groupe d'evangelical non charismatique mais qui ne s'opposent pas aux charismatiques. Cf. Bühne, W., ibidem, p. 3.

²⁵ Cité par Bühne, W., ibidem. p.1

Pour mieux asseoir les bases de cette nouvelle tendance et en même temps assurer sa large diffusion, Wimber créa en 1983 l'organisation "Vineyard Ministries International" dont le devoir est la tenue de manifestations sur les thèmes Gemeindewachstum, "power evangelism", ministère de la guérison et de la prière aussi bien aux USA qu'à l'étranger.

Wimber, le père de "power evangelism" définit cette nouvelle méthode d'évangélisation comme étant une explication à la fois rationnelle et irrationnelle de l'évangile. Cette explication spontanée accordée par l'Esprit saint consiste à mettre en exergue la puissance de Dieu qui se manifeste à travers les signes et les miracles et permet d'expérimenter la grandeur de Dieu.

« Power evangelism is that gospel presentation which is both rational and transcends the rational; it comes with the demonstration of the power of God, with signs and wonders and introduces the numinous of God »²⁶

Les signes et miracles qu'il appelle encore carte de visite du Royaume de Dieu occupent une place primordiale dans ce programme d'évangélisation, car Dieu lui aurait révélé qu'ils sont de lui²⁷. Dans son enseignement il en distingue sept que voici :

- la présence de Jésus au milieu de son peuple ;
- l'annonce de l'Évangile ;
- l'exorcisme ;
- la guérison ;
- le miracle de la conversion ;
- la manifestation des fruits du Saint-Esprit ;

²⁶ Wimber, J., How to use Power evangelism, [www. Christiananswers.net/evangelism/methods/powerevangelism.html](http://www.Christiananswers.net/evangelism/methods/powerevangelism.html) (08. 07. 2004)

²⁷ En 1981, le jour de la fête des mères, alors que la communauté était réunie, un jeune homme se mit à prier et tout à coup des centaines de personnes se mirent à trembler, tombèrent par terre et commencèrent à parler en langue. Dans la recherche d'explication à ce phénomène, John consulta toute la nuit la Bible et d'autres livres. A cinq heures du matin, il reçut un coup de fil d'un pasteur lui informant de la révélation qu'il a eue à ce propos. Dieu lui aurait dit que ces signes sont de lui. Depuis cette confirmation les signes et les miracles constituent de soubassement du service religieux de cette communauté. Cf. Bühne, W., op. cit. p. 3.

- la souffrance²⁸

Il ajoute que jusqu'au retour de Jésus, ce royaume de Dieu se trouve sur un territoire ennemi et qu'ainsi la pratique de " power evangelism " provoque une collusion entre la puissance de Dieu et celle du diable. Ceci est la raison d'être des fréquents combats engagés contre les démons.

Au lieu de s'atteler seulement à la formation des évangélistes et des prédicateurs comme le font les deux premières vagues, la troisième vague prône que tous les chrétiens nantis de la puissance de Dieu sont appelés au ministère surtout au ministère d'évangélisation personnelle et de guérison. C'est pourquoi par exemple l'accent est mis non pas sur les campagnes de guérison, mais plutôt sur l'enseignement ou la formation de tous les chrétiens dans l'optique de leur procurer les outils nécessaires à l'accomplissement de leur mission, mission qui consiste en la guérison des malades et en la manifestation des autres dons de l'Esprit.

Dans le contexte global, le mouvement néo charismatique est étendu à une catégorie, qui pendant longtemps est resté en marge. C'est la catégorie des Eglises indépendantes et indigènes. En Afrique il s'agit des Eglises indépendantes et prophétiques.

Ceci permet de définir ce mouvement comme suit :

«Neocharismatic is a catch-all category that comprises 18,810 independent, indigenous, postdenominational denominations and groups that cannot be classified as either pentecostal or charismatic but shares common emphasis on the Holy Spirit, spiritual gifts ,pentecostal-like experiences (not Pentecostal terminology), signs and wonders, and power encounters. In virtually every other way, however, they are as diverse as the world's cultures they represent».²⁹

Cet aperçu historique nous a permis de prendre connaissance des différentes étapes du développement du mouvement pentecôtiste charismatique. Ces étapes révèlent la complexité du mouvement et explique les difficultés qu'a

²⁸ cf. Wimber, J., ibidem, p. 2:« To suffer for the sake of righteousness or for our testimony to Jesus, and to have received courageously, is a clear sign to all beholders that have received God's salvation or Kingdom ».

²⁹ Burgess, M. S. (Ed) & E. M. Van der Mass op. cit , p. xxii.

ressenti la recherche à lui trouver une définition qui prendrait en compte toutes les divergences et diversités. L'ajout du grand bloc des indépendants et des indigènes à ce vaste mouvement ouvre de nouvelles perspectives de recherches surtout dans le contexte africain, car c'est justement ce grand bloc qui s'accroît vertigineusement dans l'Afrique contemporaine.

3. Enoncé du thème et orientation de la recherche

L'Afrique subsaharienne post coloniale est fortement marquée entre autre par une explosion extraordinaire de mouvements religieux chrétiens diversement désignés : Eglises indépendantes africaines, Eglises prophétiques africaines, Mouvements pentecôtistes charismatiques. Au cours des années 1970 commencèrent à émerger une nouvelle vague de mouvements qui réussirent à s'établir et à s'étendre à une vitesse vertigineuse pendant les années 1980. Paul Gifford les décrit ainsi :

« Dans chaque grande ville, de Harare à Freetown et de Nairobi à Kinshasa, l'on rencontre chaque dimanche ces nouvelles Eglises dans des classes d'écoles, des salles de cinémas et de théâtre, sous des halls et dans des salles de conférence d'hôtel où elles célébraient leurs cultes. Quelques unes d'entre elles sont devenues en quelques années de grandes Eglises (mega-churches) avec un profil remarquable »³⁰

Ces mouvements dans leur diversité sont malgré des discussions controversées désignés par le nom "mouvements pentecôtistes charismatiques". Ils ont changé le visage du christianisme en Afrique non seulement par leur présence mais aussi par l'influence sans cesse grandissante qu'ils exercent sur les Eglises dites historiques (mainline Churches), c'est à dire les Eglises issues des missions européennes et américaines³¹. Cette influence manifestée par la naissance de mouvements

³⁰ Gifford, P., *Neue religiöse Bewegungen in Afrika*, in *Weltmission heute* 13, Hamburg, 1993. p. 12.

³¹ Cf: Kamphausen, E., *Gesellschaftliche Umbruchsprozesse und neue religiöse Bewegungen im afrikanischen Christentum*, R. Hofmeister, *Afrika-Jahrbuch* 1998. Politik, Wirtschaft und

de pentecôtisation des Eglises historiques engendre de fortes tensions surtout au sein des Eglises protestantes et les contraint dans certains cas à la scission. C'est ce qui s'est passé par exemple au Ghana en 1991.

Cette étude se penche sur ce problème, notamment les implications tant bien théologiques que sociales qui résultent de l'influence exercée par les mouvements pentecôtistes charismatiques sur les Eglises historiques protestantes à partir de 1990 au Togo. Mon centre d'intérêt porte sur la recherche et l'analyse des facteurs religieux et socioculturels dont les interactions ont transformé considérablement le visage du christianisme africain pendant cette dernière décennie. Je veux focaliser cette étude sur la situation au Togo, afin de pouvoir d'un côté mieux cerner les contours du phénomène et mener de l'autre côté une analyse beaucoup plus approfondie en raison des particularités socioculturelles et religieuses propres à chaque région africaine. Dans le même souci j'ai choisi le cas d'une Eglise au sein de laquelle se déroulera l'analyse du problème. Ce sera le cas de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo (EEPT).

Quand bien même je remonterai par endroit aux événements lointains dans l'histoire, je m'intéresserai beaucoup plus à la période inaugurée par les années 1990, parce que ces mouvements dissous en 1978 au Togo ne connaîtront officiellement leur renaissance qu'à partir de 1991. Je reviendrai plus en détails là dessus lorsque je présenterai le contexte de l'étude.

4. Les motivations du choix du thème

Les motivations qui animent le choix de ce thème sont d'ordres divers. Je suis personnellement dans ma fonction de pasteur de paroisse confrontée au

Gesellschaft in Afrika südlich der Sahara, Opladen, 1999, p. 63: «Mainline Churches sind in diesem Sinne etablierte christliche Gemeinschaften, die bruchlos die Traditionen des westlichen Missionschristentums übernommen haben und weiterhin enge Beziehungen zu ihren europäischen bzw. nordamerikanischen Partnern unterhalten. Ihre Führer gehören der westlichen orientierten Elite ihrer Länder an und bewegen sich vornehmlich in den urbanen Zentren. Sie sind Träger der Modernisierung in Kirche und Gesellschaft».

phénomène de pentecôtisation de l'EEPT entreprise surtout par des laïcs très engagés dans les activités paroissiales en l'occurrence dans les commissions d'évangélisation et vie spirituelle. En 1993, lorsque j'ai commencé mon ministère pastoral dans la paroisse de Kara en qualité de pasteur stagiaire, j'ai été confrontée à un aspect de ce problème. Au cours d'un culte matinal dont le thème portait sur la prière, l'idée de création d'un groupe de prière dans la paroisse fut bien accueillie par les participants. L'invitation fut lancée le dimanche suivant à toute la paroisse. En trois mois le nombre des participants à cette prière du mercredi soir augmenta considérablement. Contrairement aux pratiques habituelles de l'EEPT selon lesquelles les séances de prière étaient animées par l'exécution des chants du recueil de cantiques de l'EEPT, l'ambiance était entretenue par des chants religieux populaires accompagnés de battement des mains. Déjà cette pratique était provocatrice. Un jour lors de la prière d'intercession, il se passa quelque chose d'extraordinaire : des gens prétendant être saisis par l'Esprit se mirent à pousser des cris et s'écroulèrent par terre. Le pasteur titulaire ayant entendu ces cris, accouru. Il ne cacha pas sa désapprobation au sujet de ces manifestations et saisit l'occasion pour interdire l'exécution des chants populaires et le battement des mains. Dans les quatre semaines qui suivirent, le groupe perdit un nombre important de ses membres et s'éteignit doucement. Cet événement n'est qu'un exemple parmi tant d'autres dans l'EEPT.

Il est un fait remarquable de savoir que depuis son accession à l'autonomie par rapport à la mission colonisatrice en 1959 jusqu'à nos jours, l'histoire de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo (EEPT) est jalonnée de faits qui font mention d'un permanent conflit entre la "théologie officielle" de l'Eglise et un "discours religieux" non officiel diffusé par certains membres et que malgré toutes les tentatives d'éradication de ces éléments étrangers la crise persiste encore. La scission vécue par l'Eglise sœur du Ghana, Evangelical Presbyterian Church, Ghana³² (EPC, Ghana) en 1991 à la suite de la même

³² L'Evangelical Presbyterian Church Ghana et l'Eglise Evangélique presbytérienne du Togo, toutes deux issues de l'activité de la société des missions de l'Allemagne du Nord étaient pendant le début de la mission une même Eglise nommée: l'Eglise Presbytérienne Ewé. Bien

situation constitue une raison de plus pour mener une étude académique sur le problème.

Déjà les couleurs ont été annoncées par la consultation théologique tenue par les six Eglises de la Mission de Brème (quatre Eglises allemandes et deux Eglises africaines, l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo et Evangelical Presbyterian Church Ghana) en 1999 sur le thème : « **l'Esprit de Dieu et le culte du dimanche matin : le défi des mouvements charismatiques** ». Dans le communiqué final, les participants ont relevé les forces et les faiblesses tant du côté des Eglises historiques que de celui des mouvements charismatiques. Il a été souligné que les faiblesses des Eglises historiques résident dans la liturgie et l'accompagnement pastoral. Ainsi les Eglises concernées ont été encouragées à œuvrer dans le sens de la correction de ces défaillances afin de relever le défi des mouvements charismatiques. Dans le souci de mieux connaître ces mouvements et mieux évaluer l'ampleur de leur action, l'EEPT a vivement souhaité qu'une étude académique de la situation qui prévaut en son sein soit réalisée. Cette tâche me fut confiée et constitue la raison d'être de cette étude.

5. Aperçu du contexte de l'étude

La population togolaise est répartie en trois grandes religions. Les statistiques³³ de l'année 2000 estiment que 30,8 de la population togolaise sont adeptes des religions traditionnelles, 15,9% appartiennent à l'islam et 44,4 sont chrétiens. Parmi la population chrétienne on distingue les Catholiques estimés à 27,9 %, les Protestants qui sont 12,6% et les autres religions chrétiennes³⁴ qui

qu'elles soient aujourd'hui deux entités visiblement séparées, elles sont restées sœurs en ce qu'elles ont beaucoup en commun: la constitution, le recueil de liturgie et de cantiques, l'organisation structurelle. Elles se visitent, se concertent régulièrement et organisent tous les trois ans une assemblée générale commune désignée grand synode.

³³ Source: Direction Générale de la Statistique et de la Comptabilité Nationale.

³⁴ C'est ainsi libellé dans le document de la Direction Générale de la Statistique et de la Comptabilité Nationale.

s'élèvent à 12,8%. Les autres religions chrétiennes représentent ce que nous désignons par nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques.

En effet, la présence de pareilles dénominations chrétiennes a été signalée au Togo déjà au cours des années 1960 et 1970, mais elles ne connaîtront un développement spectaculaire qu'à partir de 1991 à cause de certains événements historiques difficiles à reconstituer avec précision par manque de documentation. Seulement de quelques informations lapidaires relatent les faits.

Sur recommandation du conseil national du Rassemblement du Peuple Togolais (RPT), le parti unique à cette époque, le bureau politique dudit parti a pris une importante mesure qui frappe d'interdiction une vingtaine de "sectes religieuses" au Togo. Le journal officiel "Togo-presse" qui a rendu publique cette décision le 10 mai 1978 n'a apparemment pas donné les raisons de cette prise de décision et les critères sur lesquels le choix a été effectué. L'extrait de presse retrouvé dans les archives de l'EEPT indique tout simplement deux listes. L'une comporte les noms des formations religieuses interdites et l'autre précise ceux des formations religieuses autorisées à poursuivre leurs activités sur toute l'étendue du territoire togolais.

a) Les formations religieuses interdites étaient³⁵ :

- Eglise apostolique du Togo
- Association des témoins de Jéhovah
- Eglise du christianisme céleste
- Mission chrétienne et universelle
- Christian Gospel Church international
- Eglise de pentecôte
- Eglise de l'ordre sacré de l'Eternel Cherubin et Séraphin (Aladura)
- Ordre sacré de délivrance
- Association chrétienne du Togo
- Confrérie spirituelle du Christ
- Eglise de Rédemption

³⁵ Source: Archives de l'EEPT, in Eglise – Société: extrait de Togo Presse du 10 mai 1978.

- Association internationale des Gédéon
- Mission de l'Arche du Christ
- Association des guérisseurs en Jésus Christ
- Croix Blanche
- Eglise céleste.

b) les formations qui étaient autorisées à continuer leurs activités étaient :

- La communauté musulmane
- L'Eglise catholique
- Les Eglises protestantes
- L'Eglise Africaine des Assemblées de Dieu
- L'Association Togolaise des Adventistes
- L'Eglise Baptiste du Togo.

Commentant l'événement, le Service œcuménique de Presse, annonce dans sa livraison du 8 juin 1978 que cette mesure a été prise en raison de la prolifération des sectes religieuses qui prend une allure fort inquiétante au Togo.

« Le Conseil national a justifié sa prise de position contre ses sectes religieuses par le fait que leur existence est de nature à troubler gravement le climat de paix, l'ordre public et la stabilité politique que connaît le Togo depuis bientôt 12 ans que le président Eyadéma préside aux destinées du Togo.

Cette mesure est également dictée, selon un communiqué officiel, par le fait que la prolifération des sectes peut menacer la sécurité de l'Etat par l'utilisation consciente ou non des adeptes de ces sectes et qu'il convient par cette interdiction d'assurer une meilleure santé morale du peuple togolais. »³⁶

Toutefois certains de ces regroupements religieux frappés d'interdiction ont d'une manière ou d'une autre continué à mener leurs activités. C'est le cas par exemple de l'Eglise de pentecôte qui s'est mise sous la couverture de l'Eglise Evangélique du Togo pour pouvoir continuer ses activités. Quant aux

³⁶ Source: Archives de l'EEPT, in Eglise – Société: Service œcuménique de Presse N° 16 du 8 juin 1978.

autres comme l'Association des témoins de Jéhovah, l'Eglise apostolique du Togo, l'Eglise du Christianisme céleste et l'Eglise de l'ordre sacré de l'Eternel Chérubins et Séraphins, elles ont continué leurs activités dans la clandestinité avec le concours de leurs consœurs des pays voisins du Togo.

Les églises officiellement reconnues et autorisées à mener leurs activités sur l'étendue du territoire togolais travaillaient dès lors sans grande concurrence. Il existait entre elles un certain climat d'entente et de respect en ce qui concerne les convictions de tout un chacun. L'on parlait souvent de l'œcuménisme, dont un des signes est la création en 1983 d'un conseil chrétien qui réunit toutes les Eglises protestantes (c'est-à-dire non catholique). Ceux sont : l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, l'Eglise Méthodiste du Togo, l'Eglise des Assemblées de Dieu, l'Eglise Baptiste, l'Eglise Luthérienne du Togo, l'Eglise de pentecôte du Togo, l'Eglise Adventiste du 7^{ème} jour. Cependant ce semblant d'harmonie ne réussit pas à résister aux différents défis lancés par l'environnement économique politique et social.

En effet, depuis le début les années 1990, les Etats de l'Afrique subsaharienne sont marqués par de différentes vagues de changements économiques politiques, et sociaux. Sur le plan économique, les Etats lourdement endettés ne pouvaient échapper aux plans d'ajustements structurels de la Banque Mondiale et du FIM. Cette situation accentua davantage la pauvreté des populations, car l'Etat s'est désengagé dans beaucoup de domaines surtout à caractère social. Les difficultés désastreuses de ces programmes d'assainissement n'étaient pas encore surmontées, lorsque le processus de démocratisation fut brusquement déclenché.

Bien que le Togo soit un Etat laïc, ce processus a eu des incidences directes sur le christianisme.

Au premier abord nous soulignons l'engagement des Eglises surtout de l'Eglise catholique, dont le prélat Monseigneur Philips Kodzro, a dirigé les assises de la conférence nationale puis le Haut Conseil de la République. Cet engagement a été le signe visible de l'engagement de l'Eglise dans la lutte

de libération du peuple³⁷. Ceci a aussi sans doute redoré le blason des Eglises et réaffirmé leur mission prophétique et libératrice, car à un moment de l'histoire elles avaient donné l'impression de soutenir le pouvoir en place à cause du rapprochement qui existait entre elles et l'Etat.

La deuxième incidence est la levée de l'interdiction qui frappait un certain nombre de regroupements religieux chrétiens. Cette levée d'interdiction qui s'inscrit dans le cadre de la proclamation de la liberté de religion et de conscience votée par la conférence nationale souveraine en 1991 a permis l'avènement d'un phénomène nouveau : l'évangélisation offensive encore appelée croisades d'évangélisation. Pendant que des places publics et des stades de football constituaient le champ de déroulement des croisades et des campagnes d'évangélisation menées par des évangélistes internationaux à travers la tenue de séances publiques de guérison miraculeuse et de prière pour la conversion des cœurs en vue du baptême du Saint-Esprit, des maisons d'habitation privée, des classes d'écoles, des terrains non bâtis, des halls d'hôtels et d'auberges devinrent des sanctuaires où de nombreuses missions d'évangélisation africaines et américaines à coloration pentecôtiste charismatique diffusaient leur message évangélique. Très tôt cette activité missionnaire offensive aboutit à la naissance et l'expansion rapide de nouvelles dénominations chrétiennes auxquelles nous discernons dans cette étude l'appellation : "nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques". Ce phénomène a pris tellement d'ampleur qu'en quelques années l'on enregistre plusieurs Eglises et groupes de prières au profil remarquable. C'est par exemple l'Eglise de la Nouvelle Naissance

³⁷Ce même engagement a été remarqué dans beaucoup d'autres pays africains. Au Bénin, Monseigneur Isidore de Souza, l'archevêque de Cotonou présida la conférence nationale et ensuite le haut conseil de la république pendant la période transitoire de treize mois qui précéda les élections et l'installation des institutions de la république. Au Gabon l'évêque de Oyem, Monseigneur Basile Mve Engone remplit cette fonction. Au Congo c'est Monseigneur Ernest Kombo évêque de Owanda qui joua ce rôle. Enfin au Zaïre (actuel RDC) Monseigneur Laurent Monsengwo Pasinya, archevêque de Kisangani présida la conférence nationale qui devait sauver de Zaïre de l'anarchie. L'engagement politique de l'Eglise a également été significatif dans beaucoup d'autres pays africains qui n'ont pas connu de conférences nationales. Cf : Kamphausen, E., *Gesellschaftliche Umbruchsprozesse und neue religiöse Bewegungen im afrikanischen Christentum*, in: R. Hofmeister, *Afrika-Jahrbuch 1998. Politik, Wirtschaft und Gesellschaft in Afrika südlich der Sahara*, Opladen, 1999, p. 63 – 71; Gifford, P. *Neue religiöse Bewegungen in Afrika*, in *Weltmission heute* 13, Hamburg, 1993.

qui réunit chaque dimanche près de cinq mille personnes sous un toit. Ce qu'aucune autre Eglise n'avait jusque là réalisé. Selon les informations reçues auprès du Ministère Togolais de l'intérieur, de la Sécurité et de la Décentralisation, près de six cents associations religieuses chrétiennes³⁸ ont été enregistrées de 1990 à 2001³⁹.

Désormais les Eglises préexistantes ont perdu leur monopole religieux à cause de ce nouveau développement des événements et sont contraintes à se butter à l'action parfois activiste de ces mouvements qui poussent comme des champignons aussi bien dans les grandes villes que dans les plus petits villages du Togo.

6. Méthodologie de la recherche et matériel

Pour réaliser la collecte d'informations, j'ai opté pour une recherche qualitative à l'intérieur de la sphère délimitée c'est à dire, les nouveaux mouvements pentecôtes charismatiques au Togo et l'EEPT.

Comme point de départ de cette recherche j'ai la base d'un questionnaire⁴⁰ procédé à un sondage au sein de l'EEPT. Le but de ce sondage a consisté à collecter des données sur la situation globale qui règne au sein de l'EEPT par rapport à la prolifération des nouvelles églises. Les grands axes de l'enquête ont été:

- Apprécier l'attitude des membres de l'EPPT vis-à-vis des nouvelles églises.
- Recenser les raisons qui poussent les gens à quitter l'EEPT pour les nouvelles églises.

³⁸ Selon les observations faites sur le terrain, nous supposons que la majorité des ces associations jouent la fonction d'Eglise, de ministère ou de groupe de prière, car il est impossible de les distinguer sur le fichier d'enregistrement du ministère. La liste complète se trouve en annexes.

³⁹ Bien qu'il soit très probable qu'un nombre non négligeable de ces associations soit déjà dissous, nous prenons en considération ce chiffre car il est aussi intéressant dans cette analyse de savoir qu'elles ont une fois existé.

⁴⁰ Cf. annexes.

- Donner la parole au laïcat afin qu'il s'exprime sur les pratiques culturelles de l'EEPT.

Trois groupes organisés, appartenant à trois différentes paroisses de Lomé ont été la cible de ce sondage. Il s'agit de la jeunesse d'agbalepedogan, la jeunesse de Wuiti-Nukafu et la chorale Hadzihagan de Tokoin centre. Ce choix opéré n'a pas été l'effet d'un hasard, il est motivé par un certain nombre de raisons. Deux groupes organisés de jeunesse ont été choisis, parce que cette classe d'âge se montre plus revendicatrice et plus ouverte aux réformes. La jeunesse de la paroisse de Wuiti-Nukafu par exemple ne cache pas sa volonté de réformer l'EEPT au moyen d'un réveil spirituel. Déjà au début des années quatre-vingt-dix il a été fait mention de manifestations spectaculaires du Saint-Esprit dans cette paroisse pendant le culte et les séances de prières. Ayant déjà servi dans la paroisse d'agbalepedogan, j'ai trouvé avantageux de retenir un de ces groupes organisé avec lequel nous avons déjà eu à discuter des maux qui miment la paroisse et l'église. Enfin la chorale hadzihagan de Tokoin se présentant comme un groupe mixte, a été retenue afin d'élargir ce sondage aux autres tranches d'âge. Intentionnellement je n'ai pas choisi un groupe organisé de femmes, parce les trois groupes retenus sont majoritairement composés de femmes. Mais j'ai été surpris par leur faible participation.

Sur les trois cent formulaires qui ont été distribués quarante ont été remplis et collectés: 35 hommes et 6 femmes. En voici la répartition par âge et par sexe:

Tranche d'âge	20-25	26-30	31-35	36-45	46-60	61 et plus
Hommes	13	10	4	6	0	2
Femmes	3	1	2	0	0	0
Total	16	11	6	6	0	2

La tranche d'âge 20-30 a le plus participé. Cela s'explique par le fort taux de jeunes de cette tranche d'âge au sein de la population de l'EEPT et par sa capacité de revendication et d'ouverture aux réformes. Bien que la

population féminine de l'EEPT soit évaluée à 70%. Seulement six femmes ont participé.

La deuxième partie de l'enquête fut consacrée aux interviews approfondies. J'ai procédé par des interviews narratives à base d'un questionnaire semi standard dans le but de recueillir un plus grand spectre d'informations sur le sujet. Il est vrai que par rapport à la méthode quantitative cette méthode présente l'inconvénient d'aboutir à de longues réponses qui risqueraient de rendre difficile le dépouillement et partant de là ne seraient pas d'une grande utilité pour la recherche, mais d'un autre côté elle présente d'énormes avantages si les questions sont aussi bien précises que ouvertes. Une recherche quantitative au sein du champ de notre d'étude répondant à tous les critères demanderait un très grand nombre de chercheurs et exigerait beaucoup de temps. Elle aurait aussi le désavantage de limiter les partenaires d'interview aux réponses prévues au préalable. Un deuxième argument plaidant pour la méthode qualitative toujours dans ce contexte est le manque de littérature sur le sujet concernant précisément le cas du Togo.

Au total seize personnes ont accepté de répondre aux questions. Ceux sont :

- Onze membres de l'EEPT qui parallèlement visitent des groupes et Eglises pentecôtistes charismatiques (deux hommes et neuf femmes)
- Quatre anciens membres de l'EEPT qui ont rejoint des Eglises pentecôtistes charismatiques (trois hommes, une femme)
- Un pasteur de l'EEPT comme personne ressource.

7. Enoncé du plan

Cette étude est divisée en trois chapitres. Le premier consacré à la description du phénomène souligne les traits caractéristiques principaux de ses nouveaux mouvements. L'analyse et l'interprétation du phénomène constituent l'objet du deuxième chapitre. Enfin le dernier étudie les implications de cette forme de religiosité sur la vie et la réflexion théologique d'un exemple d'Eglise dite historique.

Traits caractéristiques des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques au Togo

Ce n'est pas à l'homme que nous sommes affrontés, mais aux autorités, aux pouvoirs, aux dominateurs de ce monde de ténèbres, aux esprits du mal, qui sont dans les cieux⁴¹.

Jusque là il n'existe pas encore une appellation sous laquelle l'on peut regrouper tous les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques enregistrés au Togo tout en prenant en compte toutes les particularités que présente ce phénomène, parce qu'il s'agit d'un ensemble hétérogène de regroupements religieux⁴².

Ces nouvelles dénominations sont non seulement différentes les unes des autres mais aussi elles sont nettement distinctes tant au niveau des pratiques liturgiques qu'au niveau de l'organisation ecclésiale des Eglises préexistantes,

⁴¹ Ephésiens, 12,6.

⁴² Les appellations en usage diffèrent d'un contexte à un autre. Au Ghana par exemple le terme Pentecoatal désigne les Eglises historiques c'est-à-dire de type assemblée de Dieu et c'est le terme charismatique qui désigne toutes les formes de néo-pentecôtisme, tandis qu'au Nigeria pentecoatal s'applique à tous les néo-pentecôtistes et charismatique est réservé au Renouveau charismatique au sein de l'Eglise Catholique Romaine. En générale la mouvance pentecôtiste charismatique se démarque nettement des Eglises prophétiques et indépendantes africaines, qu'elle taxe d'ailleurs de sataniques. De leur côté les Eglises prophétiques et indépendantes ne revendiquent pas ouvertement les attributs pentecôtistes et charismatiques et se contentent dans beaucoup de régions africaines de l'appellation Eglises de l'Esprit (Spiritual Church). Cette situation a entretenu et continue d'entretenir un grand fossé entre ces différents mouvements qui connaissent un développement parallèle en Afrique.

c'est à dire l'Eglise Catholique, les Eglises Protestantes, (l'Eglise Evangéliques Presbytérienne du Togo, l'Eglise Méthodiste du Togo, l'Eglise Luthérienne) et les Eglises Indépendantes Africaines Classiques connues en anglais sous le nom African Independent Churches ou African Initiated Churches (Eglise du Christianisme Céleste et Aladura). Quoiqu'elles présentent beaucoup de points de ressemblance avec les Eglises pentecôtistes classiques (Eglise des Assemblées de Dieu, Eglise de pentecôte), elles ne peuvent pas être simplement alliées à ces dernières, car il n'existe aucune relation d'ordre structurel ou organisationnel entre elles. Chaque regroupement a son nom propre. En réalité ils appartiennent à la mouvance néo charismatisme.

Dans la langue éwé du Sud Togo, on les désigne par deux termes: Gbogbomehawo ou hakpotopkotowo.

Le terme Gbogbomegawo veut littéralement dire : communautés spirituelles ou communautés du Saint-Esprit. C'est sans doute la traduction de spiritual churches, terme par lequel sont désignées les Eglises qui mettent un accent particulier sur le Saint-Esprit dans les pays anglophones. Cette appellation probablement inventée par les membres de ces communautés prend une connotation positive. C'est avec orgueil et fierté que les gens se présentent comme membre de gbogbomeha, car ils ont le sentiment d'être des chrétiens différents des autres. Ils affirment être les seuls vrais chrétiens, parce qu'ils seraient exclusivement conduit par le Saint-Esprit.

Par contre l'appellation Hakpotopkotowo, qui veut littéralement dire communautés diverses, désigne tous les regroupements religieux qui ne sont ni catholiques, ni protestants ni assemblées de Dieu. Aucun membre de ces communautés n'emploie cette appellation, parce qu'elle prend une connotation négative. Hakpotokpotowo sont des communautés religieuses que les Eglises établies ne prennent pas au sérieux.

On voit clairement que l'emploi de l'une ou de l'autre appellation dépend du côté où l'on se trouve ou du degré de considération que l'on a pour une ou l'autre communauté.

En français elles sont diversement désignées par : sectes, ministères, églises charismatiques, nouvelles églises, groupes de prière, assemblées, etc. Cette diversité est aussi remarquée dans toute l'Afrique subsaharienne.

Sont désignés dans cette étude par nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques, des regroupements religieux chrétiens indépendants présents au Togo depuis 1991 et qui mettent un accent particulier sur la manifestation visible et spectaculaire de la puissance du Saint-Esprit. J'insiste beaucoup sur l'épithète "nouveau" qui se rapporte à ces types de mouvements afin de délimiter le champ d'étude car il existe également au Togo d'autres formes de pentecôtisme et de charisme, mais ces dernières ne font pas l'objet direct de cette analyse. Ceux sont les Eglises pentecôtistes classiques et les Eglises indépendantes et prophétiques africaines.

Ces mouvements constituent la branche du christianisme qui connaît la plus grande et rapide croissance au Togo. C'est un groupe très hétérogène présentant des formes diverses de pratiques et d'attitudes culturelles, de structures ecclésiales. Mais au-delà de ces divergences il est possible de dégager certaines caractéristiques principales qui permettent de les distinguer des mainline Churches. Dans la plupart des cas ces traits caractéristiques sont des facteurs innovateurs du christianisme.

1. Une liturgie orale axée sur l'expérience

L'oralité, la spontanéité et l'expérience constituent les marques extérieures distinctives des célébrations culturelles des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques. Le culte n'est pas conçu selon un ordre liturgique fixe qui doit être strictement respecté, il est plutôt composé d'un ensemble d'événements qui se produisent pendant la célébration. Dans tous les cas, les éléments constitutifs qui ne doivent pas faire défaut dans la liturgie sont : la louange et l'adoration, la prière de guérison et de délivrance, l'enseignement biblique et les témoignages.

La louange et l'adoration occupent environ les trois quarts de la durée du culte. Ce cérémonial d'ouverture du culte meublé par la musique exécutée sur des rythmes endiablés, la danse, le battement des mains et l'élévation des mains vers le ciel et entrecoupé par des prières à l'unisson prend souvent des allures de fête. « Poussez vers l'Eternel des cris de joie, vous tous habitants de la terre !... Entrez dans ses portes avec des louanges, dans ses parvis avec des cantiques ! Célébrez-le, bénissez son nom ! ». Les versets 1 et 4 du psaume 100 sembleraient en être la source d'inspiration. Il y règne une ambiance de joie très contagieuse et la participation de toute la communauté est effective parce que :

- les chants exécutés sont composés sur des mélodies populaires du terroir et comportent des refrains courts faciles à retenir et à chanter ; en plus ils ne sont pas fixés dans un recueil de cantique mais exécutés spontanément et oralement. Ce facteur est d'importance capitale, parce qu'il permet à tous les participants d'être actifs. Même les visiteurs qui viennent pour la première fois peuvent participer activement. Lorsque les mains sont libres et les yeux ne sont pas fixés sur un texte, les gens ont une grande marge de liberté dans leurs mouvements. Aussi ceux qui ne savent pas lire ne souffrent d'aucun complexe.
- hormis quelques communautés qui possèdent des orchestres modernes conçus sur le model américain, l'équipement musical est composé d'instruments locaux : tam-tam, gong, castagnettes, etc. et la musique ainsi produite est une musique de réjouissance populaire.

Egalement au niveau de la forme de la prière, deux aspects sont à relever : l'intensité et l'implication de l'assistance. Toute la communauté s'exprime au même moment, à haute voix, et accompagne ses paroles de fortes expressions corporelles telles que le secouement de la tête, le battement des mains, le tremblement de tout le corps, le lancer de coup de poing dans l'air comme pour terrasser un adversaire invisible. Ce qui est important pour chaque membre est cet espace de liberté qui lui est accordé afin de pouvoir s'exprimer soi-même et de présenter ses requêtes à Dieu. Tel le médecin qui

écoute chaque patient raconter les symptômes de sa maladie en vue de l'administration du traitement approprié, le croyant dans cette attitude de prière espère en une plus grande efficacité de l'intervention de Dieu dans sa vie, car lorsqu'il aura lui-même parlé, Dieu interviendra selon son cas personnel. J'ai remarqué au cours des entretiens que j'ai eus, que mes interlocuteurs ont insisté sur les bienfaits d'une telle manière de prier. Par exemple Raphaël (fin quarantaine, technicien, ancien membre de l'EEPT, actuel membre de la Nouvelle Eglise Evangélique Presbytérienne) dit:

« La bible le dit, le verset je ne le connais pas pour le dire, le Seigneur a demandé que qu'on prie, qu'on veille, et parfois même a demandé qu'on prie à gorge déployée quand on a un problème particulier, il faut crier, il faut prier.⁴³»

Il est aussi important de noter que ces communautés arrivent dans une certaine mesure à allier la valorisation de la vie communautaire avec le développement individuel de chaque membre. C'est-à-dire qu'elles prônent qu'il est important de prier en communauté, mais au même moment chacun est appelé à s'exprimer soi-même. Sébastien (63 ans, employé de banque à la retraite, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglises des Assemblées de Dieu) décrit son expérience de cette façon :

« Aussi collectivement on se met ensemble, on prie individuellement et non successivement, mais on donne un thème, on appelle requête. Prions pour ceci. Tous ouvrent la bouche et prient pour le sujet là, ensemble. Ceux ne sont pas des écrits préparés qu'il faut lire ou répéter comme récitation. Toi aussi tu as ton expression pour dire sur ce sujet et tout le monde parle et ça ne gêne personne, parce que l'esprit de prière n'a rien à voir avec ce que dit l'autre ainsi de suite »⁴⁴.

Une telle manière de prier que l'observateur externe pourrait qualifier de désordonnée ou d'anarchique aurait selon les adeptes de ces mouvements des bases bibliques la légitimant. Citant par exemple les Apôtres qui étaient réunis en prière après les événements de la Pâques et de l'Ascension, Sébastien insiste sur le fait qu'il est écrit dans la Bible que ces derniers ont prié

⁴³ Extrait de l'interview 2003.6

⁴⁴ Extrait de l'interview 2003.1

ensemble. Ce n'est pas un seul Apôtre qui a prié pour les autres dit-il, mais tous ont prié ensemble d'un même cœur, d'une même pensée et d'un même esprit. Ainsi il compare cette prière à celle pratiquée dans cette forme de spiritualité et souligne son importance. C'est par une telle prière que l'Esprit descend sur la communauté et se manifeste par des signes (prophéties, visions, parler en langues, etc.) et des miracles, continue-t-il :

« Le Saint-Esprit a ses manifestations différemment selon les circonstances. L'onction peut descendre sur plusieurs qui peuvent tomber en extase, faire crier quelqu'un par là qui hausse le ton pour dire quelque chose ou bien acclamer le Seigneur et le magnifier à haute voix plus que les autres, l'un ou l'autre ou plusieurs comme ça. »⁴⁵

A cause de ces manifestations extraordinaires et émotionnelles, une telle prière est encore désignée prière spirituelle ou prière en esprit. Il est à souligner également que dans les mentalités de ces communautés l'efficacité de la prière est intimement liée à l'exigence de la manifestation de la réelle puissance du Saint-Esprit. Cette puissance se manifeste spectaculairement lors des séances de guérison et d'exorcisme.

Encore appelée arme spirituelle pour le combat des forces du mal et des ténèbres, la prière est censée non seulement contrôler tous les domaines de la vie des croyants mais aussi apporter des solutions à toutes les situations de crise qui peuvent subvenir dans la vie des croyants. Cette conception explique les raisons pour lesquelles ces communautés multiplient les séances de veillées de prière, des semaines de jeûne et de retraites spirituelles. Les programmes d'activités occupent souvent toute la semaine.

Raphaël (fin quarantaine, technicien, ancien membre de l'EEPT, actuel membre de la Nouvelle Eglise Evangélique Presbytérienne) nous donne le programme hebdomadaire de son Eglise :

« Nous avons mercredi, bon, disons que le dimanche l'adoration commence à huit heures, de huit heures à neuf heures, et l'étude biblique. Avant ça de sept heures à huit heures on a une prière intense pour préparer les gens, c'est animé par les intercesseurs, les intercesseurs viennent de sept à neuf, font les études bibliques à onze heures c'est le

⁴⁵ Extrait de l'interview 2003.1

culte proprement dit. (...) L'après-midi nous revenons et ça on fait la prière intense sur le sujet du sermon du matin. On fouille et on prie. Les lundis, c'est, selon le programme institué c'est les intercesseurs qui se retrouvent pour prier. Le mardi le ministère des femmes se réunit. Le mercredi nous avons étude biblique pour toute l'assemblée, le jeudi la prière et la délivrance, le vendredi on peut soit faire une prière de 6h 30 à 20 heures relatives à tous les problèmes que nous avons que nous connaissons ou alors on fait une veillée de prière, et le samedi les intercesseurs reviennent préparer le dimanche »⁴⁶.

Selon les appréciations des gens avec lesquels j'ai eu des entretiens sur ce sujet, ce moment aussi appelé "warm up" ou échauffement comporte un aspect thérapeutique en soi, car les intenses expressions corporelles que sont par exemple l'élévation des mains vers le ciel, le battement des mains accompagnant la musique, et la danse permettent de donner libre cours aux émotions et de se décharger des angoisses de la vie, ou encore donnent l'occasion « d'exploser »⁴⁷. La louange et l'adoration préparent non seulement l'assemblée à la prière, mais constituent également un important symbole dans la spiritualité pentecôtiste charismatique ; elles sont l'un des éléments clefs du combat spirituel.

Tout au long de cette étude, j'ai découvert à travers les interviews, le sondage, et mon observation participative que ce composant du culte constitue un véritable point d'attraction des adeptes et un objet de comparaison avec les pratiques des Eglises historiques (je reviendrai sur ce point dans le prochain chapitre).

Bien que tout un chacun soit invité à vivre soi-même l'expérience de la puissance de Dieu, la rubrique des témoignages est une partie intégrante de la liturgie de la plupart de ces communautés. Pendant ce moment la parole est donnée aux membres pour qu'ils racontent les miracles que le Seigneur a opérés dans leur vie. Les thèmes qui reviennent régulièrement sont la santé, la réussite sociale, la résolution des problèmes, etc. Les témoignages sont presque tous conçus sur le même modèle. En voici quelques exemples typiques : "J'étais malade, j'ai consulté en vain tous les médecins, mais depuis que j'ai connu le Seigneur il m'a guéri"; ou " Depuis la semaine dernière le

⁴⁶ Extrait de l'interview 2003.6

⁴⁷ Extrait de l'interview 2002.1

Seigneur a permis que j'emménage dans ma propre maison". Le but de cette séquence est de dire les hauts faits de l'Eternel en vue de l'édification de la foi et de l'encouragement de ceux qui sont désespérés. Les témoignages constituent aussi une importante stratégie pour attirer le plus grand nombre possible d'adhérents ou pour légitimer la puissance de tel ou tel pasteur ou évangéliste. Lors d'un culte un évangéliste déclare:

« Il y a environ huit mois une femme enceinte était venue au culte dans cette communauté. Elle avait l'apparence fatiguée et désespérée. L'ayant remarqué, je l'ai toujours portée dans mes prières. Après je ne l'ai plus vue, mais aujourd'hui elle est parmi nous avec son bébé »⁴⁸.

Le sens critique peut trouver ce témoignage banal, mais l'assistance a réagi positivement en applaudissant comme pour jeter des fleurs au pasteur, dont la prière a permis que tout ce passe bien.

Autres types de témoignage aussi considérés comme très édifiants pour la foi sont les récits d'anciens sorciers devenus chrétiens. Tel Saul, un persécuteur des chrétiens devenu Paul, un Apôtre de Jésus, ces derniers partent de la reconstruction de leurs carrières avec Satan et les mauvais esprits pour aboutir au point culminant: leur chemin de Damas. Beaucoup de pareils récits écrits ou enregistrés sur des cassettes audio sont en vente dans des librairies chrétiennes.

L'enseignement biblique prend souvent des allures de show chaleureusement animés par des prédicateurs dont la particularité est d'être des harangueurs de foules. Ils accompagnent leurs paroles de gestes, se déplacent librement sur la tribune. De temps à autre ils entrecourent leurs discours avec des slogans comme 'Alléluia' et l'assistance répond par 'Amen'. Il est aussi de tradition de demander à l'assistance d'applaudir, ou d'exécuter un chant en signe de reconnaissance pour tous les bienfaits du Seigneur, ou pour implorer la réalisation des prophéties annoncées. Tout ceci est possible grâce à la flexibilité et l'improvisation qui sont des particularités de ces cultes. Sur le plan

⁴⁸ Culte du 03 octobre 1999 à la Mission Evangélique du Christ Apostolique et Prophétique encore appelée en anglais: The World Breakthrough Network.

structurel de l'enseignement proprement dit, il existe aussi bien des points de ressemblances que des variantes d'un groupe à un autre.

Les points classiques de ressemblance que l'on retrouve presque partout sont entre autres: la durée de la prédication ou de l'enseignement qui va de une à deux heures, le recours permanent aux références bibliques dont la lecture entrecoupe l'enseignement, la narration d'anecdotes et d'expériences personnelles du prédicateur, au lieu d'un texte préalablement rédigé sur papier est plutôt livré un message spontané sensé être directement inspiré par le Saint-Esprit et souvent souffrant d'un enchevêtrement d'idées.

Chez certains, il est difficile de tirer une ligne de démarcation entre l'enseignement et la prière surtout de délivrance. C'est ce qui se passe par exemple dans le Groupe de prière Canaan. A peine l'officiant commence l'enseignement, des cris se font entendre du milieu de l'assistance et certains participants s'écroulent sur leurs voisins de banc ou par terre. Ils pleurent, tremblent de tout leur corps, prononcent des paroles inintelligibles et ont l'air de ne plus pouvoir se posséder. Pendant que l'officiant continue son enseignement, ces derniers sont transportés un à un par les membres du groupe de délivrance et couchés à même le sol à côté de l'autel. Parallèlement ils les entourent et prièrent pour eux, accompagnant leurs paroles de gestes violents. Apparemment on dirait que ces derniers livrent un combat contre un adversaire invisible. De temps à autre l'officiant demande à l'assistance de se tenir debout et de prier afin de conjurer l'action néfaste des esprits impurs qui détruisent les enfants de Dieu. Les participants sont aussi autorisés à interrompre l'officiant en réagissant immédiatement aux paroles qu'il vient de prononcer, soit en entonnant un chant ou en se jetant à genoux à ses pieds avec des offrandes en espèce pour implorer la bénédiction par l'imposition de mains. Il n'est pas rare qu'à la suite de l'imposition des mains ou pendant la prière commune, certains entrent en transe et soient transportés sur le lieu emménagé pour la prière de délivrance. Dans le cas d'espèce les paroles de l'enseignement semblent devenir une puissance à vertu à la fois exorciste et curative.

Il est aussi à remarquer qu'ils ont une préférence singulière pour seulement quelques livres de la Bible. En général les enseignements portent plus fréquemment sur l'Ancien Testament que sur le Nouveau. De l'histoire des Rois d'Israël et des prophètes sont formulés les principaux thèmes. L'accent est mis sur la victoire que le peuple de Dieu emporte sur ses ennemis. Aussi le châtement infligé aux Rois infidèles à la volonté de Dieu constitue un important motif d'exhortation des enfants de Dieu au respect des commandements divins. Le livre de Job est aussi un thème central. Il est un exemple typique de la description de l'activité du diable dans le monde. Dans le Nouveau Testament les Actes des Apôtres et l'Apocalypse ont une priorité par rapport aux autres livres. Les Evangiles ne sont que partiellement lus. Les miracles de Jésus et l'événement de la Pâques et de la Pentecôte sont très souvent thématiques, tandis que l'histoire de la passion est presque ignorée. En résumé les passages bibliques servant de base d'enseignement ont pour thèmes principaux : la victoire sur l'ennemi, les miracles, le Saint-Esprit et la fin des temps.

2. Le baptême du Saint-Esprit

Le baptême du Saint-Esprit est une expérience qui se réfère à l'événement de la pentecôte relaté dans les actes des Apôtres 2, 1-4. Selon la perspective pentecôtiste charismatique, les manifestations qui ont suivi cette effusion du Saint-Esprit ne doivent pas être considérées comme des faits historiques qui ont une fois marqué le christianisme, mais elles doivent se répéter dans le présent. Ainsi le peuple de Dieu vit chaque jour la pentecôte sous sa forme originelle, c'est-à-dire sous la forme décrite dans la bible. D'ailleurs les attributs pentecôtistes et charismatiques qui qualifient ces mouvements dérivent de cette expérience. «The term charismatic applies to those who have

experienced a baptism of the Holy Spirit that involves receiving certain spiritual gifts»⁴⁹.

Partant de l'analyse des pratiques religieuses quotidiennes des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques au Togo, le baptême du Saint-Esprit peut être défini comme une expérience extraordinaire au cours de laquelle le croyant repenté fait l'expérience de la nouvelle naissance et acquiert de Dieu la puissance en vue du ministère. Cette expérience à deux ou trois étapes est attestée par des signes visibles qui sont : la glossolalie, les prophéties, les visions et les miracles de toute sorte.

2.1 Ordo Salutis

Presque tous les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques enseignent un ordo Salutis à trois étapes. Il y a lieu de faire remarquer que cet enseignement formulé par le mouvement pentecôtiste est sévèrement critiqué par le mouvement charismatique. Mais ces mouvements togolais en majorité néo charismatiques ne s'embarrassent pas du tout des détails doctrinaux. Ils essaient tout simplement de piocher de gauche à droite des éléments sur lesquels ils peuvent bâtir un enseignement qui peut apporter des changements notoires dans la vie des croyants. D'ailleurs la plupart des prédicateurs n'ont aucune formation théologique et si certains prétendent l'avoir reçue, ils ne possèdent que quelques outils nécessaires à la pratique quotidienne. Ceci fait la particularité du pentecôtisme charismatisme africain et le distingue en plusieurs aspects de celui des autres continents.

⁴⁹.Hamilton. M.P., (ed.), *The Charismatic Movement*, 1975 p. 7.

2.1.1 La conversion et l'assurance du salut

L'étape préliminaire est l'acceptation de Jésus ou la conversion. Elle peut être définie comme un acte individuel de repentance et de soumission à travers lequel le croyant accepte Jésus de tout son cœur et lui donne sa vie après avoir écouté la parole de Dieu. A partir de ce moment il renonce à sa vie antérieure répugnante dominée par la nature adamique ou par le péché et entre dans une nouvelle vie sanctifiée, soumise complétement à Christ. La reconnaissance et la confession personnelle des péchés sont d'une importance capitale dans cette forme de religiosité. Les récits de conversion que l'on écoute souvent citent comme pêchés commis lorsque l'on menait la vie charnelle ou adamique : l'adultère, le tabac, l'alcool, la corruption, le vol, le mensonge, l'incrédulité, l'appartenance à des sociétés secrètes (rose croix, franc maçonnerie) etc. et témoignent d'une vie nouvelle radicalement opposée à celle d'avant. Les uns racontent qu'ils sont désormais assidus dans la piété (prière, jeûne), tandis que les autres se débarrassent publiquement de tous les objets dits sataniques qu'ils possédaient (amulettes, livres de sociétés secrètes etc.). Cette étape préliminaire encore appelée acceptation du salut s'adresse aussi bien aux chrétiens qu'aux non chrétiens, parce que les pentecôtistes charismatiques distinguent les vrais chrétiens des faux chrétiens et estiment que leur mission consiste à ramener ces faux chrétiens sur le bon chemin.

« There are sinners, that in those who are never heard the gospel or who have heard but refused to accept it. This people still live with vices, sins, immorality, drunkenness, cheating and so on. The second category comprises what he has termed "church-goers". There are they who go to churches and participate in all church activities, yet are not different in moral standards from sinners. He says that they go to church without any purpose. Lastly, there are those who were in sin before but who have confessed and repented. They alone can be called Christians»⁵⁰.

⁵⁰ Ojo, M. A., Deeper life bible church of Nigeria; in Paul Gifford (edit) New Dimensions in African Christianity, Nairobi 1992, p. 142-143.

Mais au croyant qui demeure à cette étape manque quelque chose. C'est pourquoi il doit être assidu dans sa dévotion en vue d'accéder à la deuxième étape

2.2.2 La nouvelle naissance

Étape consécutive à la conversion, la nouvelle naissance est l'acte par lequel le croyant devient un chrétien complet selon l'enseignement pentecôtiste charismatique. Rituellement la communauté accueille les nouveaux convertis en les baptisant par immersion. Cette forme de baptême est ici considérée comme la seule vraie forme car elle seule serait conforme à la Bible. Jésus a été baptisé ainsi. Le baptême des enfants et le baptême par aspersion n'ont aucune validité dans la spiritualité pentecôtiste charismatique. C'est pourquoi tous ceux qui ont été baptisés dans leur tendre enfance et ceux qui ont reçu le baptême par aspersion sont rebaptisés, lorsqu'ils deviennent membres d'une Eglise pentecôtiste charismatique.

Mais le baptême par excellence est celui qui vient d'en haut : le baptême du Saint-Esprit. Il peut se produire à n'importe quel moment, c'est-à-dire pendant ou après le baptême d'eau. Le baptême d'eau n'est qu'un acte externe posé par la communauté, certes il remplit une fonction symbolique, mais le vrai baptême est celui du Saint-Esprit, car c'est lui qui régénère le croyant et fait de lui un être nouveau. Il peut aussi subvenir des années après la conversion. Tout dépend de l'assiduité du croyant au service. Ce baptême doit être suivi de la manifestation des dons de l'Esprit.

2.2.3 La sanctification ou la sainteté

Cette troisième bénédiction est perçue comme un attachement sincère et fervent à la religion et à ses pratiques en vue de la ressemblance à Jésus. Matthews A. Ojo l'exprime par: "Bing like Jesus Christ in hart, attitude,

disposition, motive and in action". Lorsqu'une personne est sanctifiée, sa nature de pécheur héritée d'Adam est purifiée et elle obtient un cœur nouveau. La preuve palpable de l'accession à ce degré de spiritualité est sa capacité de manifester cette pureté de cœur à travers les fruits du Saint-Esprit qui sont par exemple l'amour, la joie, la douceur, la compassion, etc. Les tenants de cette pensée croient qu'elle est une expérience précise et spontanée vécue après la nouvelle naissance et que l'on l'obtient à travers la détermination et la prière. Ceci explique pourquoi l'accent est mis dans ces milieux sur les retraites spirituelles, les veillées de prière et les multiples séances de jeûne et prière. Ce désir ardent d'atteindre la sainteté se lit également dans l'intensité des activités de beaucoup de communautés. L'exemple le programme du Ministère de la montagne du feu et des miracles du Togo est l'illustration de ce maintien permanent du contact avec le spirituel :

Lundi : 17h-20h : Trois heures avec Dieu.

Lundi à vendredi : 9h-12h ; 15h-18h : Accueil et prière.

Mercredi : 17h30' : Clinique spirituelle, étude biblique.

Dimanche : 8h : Adoration de Dieu.

Première et deuxième semaine du mois : 7h-11h: Délivrance.

Premier samedi de chaque mois: 7h-10h: Le pouvoir doit changer de mains.

Puisqu'il est possible de perdre l'expérience de la sanctification et par conséquent le ciel, les croyants sont appelés à la garder jalousement en restant séparés de la mondanité.

Les enseignants de cette doctrine arrivent à établir une distinction entre la sanctification et le baptême du Saint-Esprit. Se référant à l'évangile de Jean chapitre 17, verset 17 ils expliquent que les apôtres étaient nés de nouveau, mais ils n'étaient pas sanctifiés. C'est pourquoi Jésus a prié pour leur sanctification.

Certains enseignent également qu'il est possible que Dieu accorde le privilège à certains d'accéder au stade suprême de la sanctification à tel point qu'ils n'ont plus besoin de prier pour le pardon de leurs péchés, parce qu'ils ne commettent plus le péché.

2.2 Les signes du baptême du Saint-Esprit

La spiritualité quotidienne des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques est particulièrement caractérisée par l'expérimentation des dons du Saint-Esprit. Cette expérience est considérée comme une dimension clef de la foi. 1 Corinthien.12, 8-10 est un des textes de base de l'enseignement sur le Saint-Esprit. Certes dans ce passage l'Apôtre Paul cite neuf dons ou fruits de l'Esprit⁵¹, mais dans les faits une grande considération est accordée aux trois suivants: la glossolalie, le don de prophétie et de vision et le don de guérison⁵². Bien que ces dons soient accessibles à tous les croyants, leur pleine manifestation semble être conditionnée par le degré de participation des laïcs aux séances de prière et par la fonction que l'on assume dans la communauté. Ainsi est établie une sorte d'hiérarchie spirituelle au sommet de laquelle se trouve le clergé.

2.2.1 La glossolalie

Généralement l'on reconnaît les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques par le signe de la glossolalie encore appelée le parler en langues. Il est vrai que certaines de ces communautés rejettent cette pratique, mais elles constituent plutôt une minorité. C'est un phénomène qui se manifeste particulièrement pendant la prière aussi individuelle que collective. Il s'agit dans ce paragraphe, de déterminer le sens et la fonction de ce don selon la perception de ces communautés.

Parler en langues, c'est parler « la langue de Dieu »⁵³ car il est écrit dans 1 Corinthien 14 : 2 : « celui qui parle en langues ne parle pas aux hommes,

⁵¹ Ces dons sont: 1. la parole de sagesse, 2. la parole de connaissance, 3. la foi, 4. le don des guérisons, 5. le don d'opérer des miracles, 6. la prophétie, 7. le discernement des esprits, 8. la diversité des langues, 9. l'interprétation des langues.

⁵² Il est bien entendu que la foi est un don très important, car elle est le soubassement de la conversion religieuse, et l'instigatrice des autres dons.

⁵³ www.tbm.org/fench/le_parler_en_langue.htm (26.06.04)

mais à Dieu, car personne ne le comprend parce que c'est en esprit qu'il dit des mystères ».

Pour expliciter la fonction de ce don dans la vie de la communauté, l'évangéliste américain Tom Brown⁵⁴ par exemple cite 1Corinthien 14 : 4,5: « Celui qui parle en langues s'édifie lui-même...je désire que vous parliez tous en langues ». Analysant de près le verbe "s'édifier", il lui trouve des synonymes tels que "se bâtir" ou "se charger" et en vient à comparer son action avec l'action de charger une batterie. Ainsi pour lui le parler en langues est une manière par laquelle Dieu recharge les croyants.

Basé sur le récit des Actes des Apôtres, l'enseignement sur ce don du Saint-Esprit établit un lien indubitable entre sa manifestation et l'acte de la nouvelle naissance ou de la conversion. L'argument de premier plan cité pour éclairer cette affirmation est l'événement de la Pentecôte : les Apôtres ont parlé en langues après l'effusion du Saint-Esprit. Et puisque cette effusion est définie comme la nouvelle naissance, la glossolalie est le signe visible par lequel l'on reconnaît qu'un chrétien est né de nouveau.

« ... il est loisible de conclure que l'étalon à partir duquel on mesure le baptême dans le Saint-Esprit est le parler en langues. Le parler en langues est la preuve matérielle et Biblique irréfutable qui atteste de ce que l'on a été baptisé dans le Saint-Esprit »⁵⁵.

Il est certes un don gratuit de Dieu, mais dans beaucoup de cas l'effort humain entre en jeu. Selon les témoignages, certains croyants l'acquièrent après avoir soi même jeûné et persisté dans la prière, tandis qu'il est accessible à d'autres à la suite de l'intercession de tel ou tel puissant 'Oint' de Dieu. Quelque soit la manière dont on le reçoit, tout croyant appartenant à cette tendance doit en principe être en mesure de parler en langues, car c'est seulement de cette manière que l'on prouve que l'on est un chrétien né de nouveau.

Ici intervient également la discussion sur la foi. Certains partisans de la doctrine de la glossolalie se demandent comment l'on peut prouver que l'on

⁵⁴ Ibidem.

⁵⁵ Ibidem.

croit si l'on ne parle pas en langues, car Jésus a déclaré dans l'évangile de Marc 16, 17 : voici les miracles qui accompagneront ceux qui auront cru : en mon nom, (...) ils parleront de nouvelles langues.

Il arrive que certains croyants décrivent des situations qu'ils jugent similaires à la glossolalie. Cela peut être un frisson, l'entrée dans un état où le croyant ne se possède plus comme le décrit Esther dans cet extrait d'interview.

Esther (41 ans, commerçante, membre de l'EEPT et du groupe de prière Clinique de Jésus)

« ...des fois en priant, je sens un frisson, un frisson m'envahit et je commence à crier, à sortir des mots sans le savoir, donc ehh c'est après la prière en groupe là que la femme du pasteur me dit ah tanti Charité, c'est toi ça? Aujourd'hui tu nous as émerveillés. Et je dis maman qu'est-ce que j'ai fait? Et elle commence à me dire que voilà, voilà ce que tu as fait, et des fois quand le pasteur prie ou prêche, ça m'arrive des fois de me lever et d'entonner une chanson, une chanson qui me prend quoi, et vraiment des fois quand on prie je vois des signes, je vois des signes. Par exemple des fois je vois des colombes, je vois des éclaires, je vois mêmes Jésus-Christ entouré de ehh comment dire? Entouré de lumière. Je vois beaucoup de choses »⁵⁶.

Ça peut aussi être une sensation de vide accompagnée de pleurs et de paroles inintelligibles comme le dit Brigitte (49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel):

« Mais seulement quand on prie là il y a un moment, tu ne sais pas ce qui t'arrive, tu commences par pleurer, c'est comme il y a un vide qui se trouve en toi et que tu es comblé du Saint-Esprit là et tu commences par pleurer sans savoir et quand tu veux parler c'est comme tu bégaies, tu ne, je ne fais que dire glory, glory, glory. Oui ça m'arrive des fois comme ça, bon je ne sais pas si c'est ça le Saint-Esprit, bon je ne parle pas de langues mais je sens que un moment donné quand je prie là je sens que au dedans de moi tout est vidé, c'est, je ne sais pas comment dire. Je ne fais que pleurer, je n'arrivais même pas à prononcer la parole, c'est tout comme je bégaies, et ça arrive un temps comme ça quand tu es vraiment encré, approfondi dans, tu es parti au tréfonds même c'est comme ça que ça ça me fait des fois, je ne parle pas de langues »⁵⁷.

⁵⁶ Extrait de l'interview 2003.2

⁵⁷ Extrait de l'interview 2003.5

Puisque l'accent n'est pas mis sur le don d'interprétation, la glossolalie contribue à l'édification individuelle, tandis que les deux autres dons sont au service de la communauté.

2.2.2 Les prophéties, les paroles de sagesse et les rêves

Autres formes de la manifestation de la puissance du Saint-Esprit, les prophéties les paroles de sagesse et les rêves occupent une place importante dans la religiosité quotidienne des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques. C'est à travers elles que Dieu se révèle aux croyants et leur communique sa volonté. Le verset biblique le plus cité pour légitimer la pratique de ce don est celui de Joël 2, 28 qui dit : « Après cela, je répandrai mon esprit sur toute chair. Vos fils et vos filles prophétiseront, vos vieillards auront des songes, et vos jeunes gens des visions ». Pour les pentecôtistes charismatiques, les prophéties ne sont pas encore un chapitre clos de l'histoire du christianisme. Dieu s'est révélé à travers les prophètes de l'Ancien Testament, à travers Jésus Christ et aujourd'hui encore il continue par susciter des prophètes du rang des croyants. Il est admis que Dieu parle encore aux croyants à travers les rêves. Parfois le croyant qui fait un rêve est en mesure de l'interpréter et de découvrir ce que Dieu veut lui révéler, mais il peut aussi arriver qu'il ne comprenne pas et qu'il fasse recours à l'Homme de Dieu qui a le don d'interprétation des rêves. Sébastien (63 ans, employé de banque à la retraite, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglises des Assemblées de Dieu) décrit ainsi son expérience :

« Souvent par des rêves, je j'obtiens des choses ou bien Dieu me révèle des choses en rêve. Je vois des choses. Par exemple si un parent ou un ami allait mourir j'ai des signes tout comme hier. Il y a quatre jours dépassés, j'ai vu des preuves de mort ou de cercueil ainsi de suite. Hier après-midi j'ai appris que mon neveu est décédé, un professeur de CEG. Bon des fois j'ai des pensées, je les mets en prière. Si c'est faisable, Dieu me le dit, si ce n'est pas faisable et il faut que je prie encore pour avoir l'assurance que réellement Dieu veut que je fasse ceci, mais si je doute un peu ou néglige voilà. Tout comme, je veux une preuve palpable. Cette porte métallique là j'ai pensé en faire, la faire, l'établir, mais quand

priais Dieu j'ai senti que celui à qui j'allais remettre la mission, le travail ne serait pas efficace. Mais j'ai désobéi, parce que tel j'ai rêvé, je cafouillais, je cafouillais, je cafouillais. En rêve j'étais ici sur la terrasse, et la personne et je cafouillais, je perdais mon argent. Au lieu de me ressaisir pour dire ah ce n'est pas la personne qui serait indiquée à me le faire, je me suis entêté, je lui ai avancé des fonds. Après c'est quelqu'un d'autre qui est venu me l'arranger et si vous voyez c'est mal fait, c'est en tout cas vous voyez. Ça n'a pas sa forme et sa qualité appréciable, c'est quelqu'un d'autre qui a fait la finition. Donc Dieu m'avait dit : attention avec celui là ! J'ai désobéi et ça été pour moi un petit problème. Vous voyez, donc Dieu a une influence sur ma vie. Il faut que l'on soit toujours à l'écoute de Dieu, quand toi tu parles toujours à Dieu : fais moi ça fais-moi ça, fais-moi ça, écoutes-le, qu'il te dise je te fais ceci à tel temps ou ce n'est pas faisable pour le moment ou par cette voie là. Dès fois ce n'est pas aussi précis mais il faut savoir écouter Dieu pour savoir marcher avec lui. Souvent c'est eehh Dieu l'esprit de Dieu a d'impact sur moi seulement quelquefois je désobéi parce que je voyais que peut-être ce rêve là ou je suis pressé à faire la chose et je devance Dieu. Voilà ! »⁵⁸

Tandis que le don la glossolalie édifie une seule personne, c'est à dire la personne qui parle en langues, le don de prophétie est au service de toute la communauté. Dans un système de croyance où la tendance générale est la spiritualisation de tous les actes et de toutes les pensées des croyants, les dons de prophétie et de vision permettent d'apposer la signature de Dieu sur toutes les actions et les paroles des humains. Ceci s'explique par le recours permanent à la formule "Dieu m'a dit que" pour évacuer toute critique ou toute remise en cause des décisions que l'on prend dans l'organisation de la vie de la communauté.

En réalité, il est un fait indéniable que l'utilisation de cette formule est à la base de beaucoup de problèmes conduisant à la scission d'un grand nombre de communautés. Lors d'un entretien une femme raconta à ce sujet qu'au cours d'une veillée de prière l'Esprit lui ordonna de prophétiser contre le mauvais comportement du pasteur. Pendant qu'elle prophétisait, deux jeunes hommes membres du comité paroissial se saisirent d'elle, la ligotèrent afin de l'empêcher de communiquer le message de l'Esprit saint. Le lendemain matin, elle dû aller consulter un dermatologue à cause des lésions de la peau des mains. Depuis ce jour, elle quitta cette communauté. Dans le cas d'espèce l'observateur externe qui pose un regard critique sur de pareils

⁵⁸ Extrait de l'interview 2003.1

faits se demande si les membres des communautés sont habiletés à stopper une prophétie venant réellement de Dieu. L'on se demande également si toutes les prophéties sont de Dieu ?

Considérés comme des super hommes et femmes grâce à la forte intensité de l'expérience qu'ils font du Saint-Esprit, les pasteurs, prophètes et apôtres ont une très grande influence sur la vie et l'organisation des communautés dont ils sont d'ailleurs dans la majorité des cas les fondateurs. Il n'est pas un seul qui ne prétende avoir reçu l'appel de Dieu à son ministère. Dans l'exercice de leur fonction, ils s'attirent la légitimation du peuple de Dieu à travers les actes extraordinaires qu'ils posent. Il n'est pas rare que des pasteurs, des prophètes et des évangélistes se présentent eux-mêmes comme des gens puissamment oints de Dieu, donc nantis du pouvoir d'opérer des miracles dans la vie de leurs adeptes. Dans bien de cas ce pouvoir est légitimé par le nombre d'adeptes qu'ils sont capables de se faire.

Cette puissance des "Oints de Dieu " justifie dans la réalité les motifs de choix de la communauté à laquelle l'on veut appartenir. Il m'est arrivé lors d'un voyage de suivre une discussion dans laquelle une femme conseillait son interlocutrice de consulter le pasteur de son Eglise parce que ce dernier serait très puissant. Pendant une veillée de prière de Saint Silvestre dit-elle, elle eut le privilège de s'approcher de ce dernier, afin qu'il lui impose les mains. Au moment où il lui imposait les mains et priait, un feu ardent traversa tout son corps. Elle sentit comment son cœur fut vidé de tous les problèmes qui l'angoissaient. Puis le pasteur lui ordonna de demander à l'Esprit tout ce qu'elle voulait. Alors elle lui dit qu'elle désirait avoir un enfant. Puis il se passa quelque chose d'extraordinaire dans ses entrailles. Le mauvais esprit qui l'empêchait de concevoir la quitta. Et voici elle tomba enceinte le mois suivant.

Dans certains cas, il arrive que l'oint de Dieu soit vu comme étant la personnification du Saint-Esprit. C'est par exemple la tendance qui règne dans le Groupe de Prière Béthel. Les officiants ont fréquemment recours aux expressions telles que: le Dieu de Béthel, ou le Dieu de Maman Mokpokpo (le nom de la Prophétesse fondatrice du groupe de prière) pour désigner le Dieu

qu'ils confessent. De telles analogies conduisent à un moment à identifier la prophétesse à la divinité que l'on adore. Ceci explique dans une certaine mesure pourquoi à la fin des séances de prière les adeptes se mettent en fil pour recevoir la bénédiction individuelle par l'imposition de mains de Maman Mokpokpo. Dans un entretien, une femme déclara à ce sujet que les jours où elle quitte Béthel après la prière sans recevoir la bénédiction et l'imposition de mains de Maman Mokpokpo, elle sent que quelque chose manque en elle. Cette assurance de la présence du Dieu de Béthel, cette conviction qu'elle est suffisamment protégée contre les puissances du mal lui manque. Et pendant toute la semaine qui suit elle rencontre beaucoup d'obstacles et de tentations.

Il est aussi fréquent d'entendre des croyants qui témoignent à partir de leurs expériences personnelles que leurs pasteurs possèdent une puissance extraordinaire qui lui permet de faire des miracles. Un des interviewés légitime la puissance d'un intercesseur dans l'extrait qui suit :

« L'esprit de Dieu descend soit en donnant une révélation à quelqu'un (...) Tu as des problèmes, tu as des problèmes, en priant, tu as tel problème moi Dieu je te dis je viens à ton secours, l'heure arrive. Pour moi ce n'est pas que le prédicateur est venu m'imposer la main comme quoi ton heure de délivrance à laquelle tu t'attendais longtemps est arrivée maintenant. Que ton cœur soit apaisé. Mais je n'avais pas d'amertume mais je fondais en larmes de joie. Je, l'esprit m'avait tellement anéanti que l'onction était descendu sur moi au point que j'allais m'écrouler. Je sanglotais de joie, une paix profane. (...). Ça ferait quatre ans comme ça, nous avons des prières, jeûne et prière. Le conducteur, l'homme de Dieu a dit: mais pourquoi tu es si angoissé? Ton âme est trop angoissé, tu est étouffé de problèmes, problèmes d'endettement, problème de comment, il est venu d'un pays étranger, il n'est pas, il ne me connaissait pas, il ne savait rien de moi, mais il a su par l'impulsion du Saint-Esprit que je suis en problèmes, j'étais en problèmes. Et c'était vrai. J'étais vraiment paniqué par des problèmes. Problèmes de finances, problèmes de plusieurs sortes, mais quand il a eu cette révélation et qu'il a prié pour moi, mon cœur s'apaisait de jour en jour, de jour en jour et ce que j'avais dit précédemment, ça s'est presque récent, ça ferait six mois comme ça et j'ai commencé par voir beaucoup de, mais il faut que je me mette toujours dans le plan de Dieu, sous la volonté de Dieu alors ma, moi je m'attends et je suis heureux maintenant que je vois la main de Dieu dans ma vie pour mon bonheur, le bonheur de ma famille, de mes relations »⁵⁹.

⁵⁹ Extrait de l'interview 2003.1

La possession de ces dons suffit pour légitimer leur ministère. Tandis que dans les mainline churches la formation théologique des pasteurs entre en première ligne, ici c'est l'expérience faite avec le Saint-Esprit qui constitue la référence par excellence citée dans les biographies :

« In consequence of the direction of the Holy Spirit, Pastor Alo N'koango Enoch and about fifteen committed followers who believed they had received a mandate from God to raise a model indigenous church founded Living Word Ministries (Eglise de la Parole Vivante in French. Hereinafter know as 'The Church') 1993 in Lomé Togo. »⁶⁰

3. Spiritual warfare ou le ministère du combat spirituel (guérison délivrance)

Le pentecôtisme charismatique africain a la particularité de placer le ministère de guérison et de délivrance au centre de sa dévotion. Ce ministère constitue un important instrument d'évangélisation, car il est le principal mobil pour lequel les gens sont invités à prendre part aux activités de ces communautés, qui se présentent comme étant des cliniques spirituelles. Wolfgang Bühne⁶¹ écrit à ce sujet qu'il aurait appris des étudiants du tiers-monde qu'il est plus facile de prier pour la guérison des gens que de leur parler du Christ. Mais il est très facile de leur parler du Christ après les avoir guéris. Car pendant qu'ils prient pour les malades, leur but est qu'ils guérissent et que le royaume de Dieu s'étende par conséquent. Il est impossible de tirer une ligne de démarcation entre la guérison et l'exorcisme encore appelé délivrance car dans leur conception les maladies et les possessions démoniaques sont des synonymes. Cette pratique a aussi bien des bases bibliques que sociologiques.

Bibliquement le verset 12 de l'Épître de Paul aux Ephésiens est un des classiques par lesquels la nécessité impérieuse d'un tel combat est justifiée :

⁶⁰ <http://www.ripnet.com/onoprofit/lwmt/pages/aboutpastor.htm> (05 septembre 2003)

⁶¹ Bühne, W., Die Dritte Welle- Erweckung oder Verführung?, [www. Horst-koch.de/download/dritte_welle.pdf](http://www.Horst-koch.de/download/dritte_welle.pdf). (26.06.2004).

« Car nous n'avons pas à lutter contre la chair et le sang, mais contre les dominations, contre les autorités, contre les princes de ce monde de ténèbres, contre les esprits méchants dans les lieux célestes ».

Satan qui est considéré comme étant le prince de ce monde de ténèbres et le chef des esprits méchants est l'ennemi numéro un visé dans ce verset. La Bible n'est elle pas pleine d'événements qui font mention de lui ?

«Whether it is the temptation in the gardens (Gen. 3), the constant conflict between Yahweh and the various gods of Israel's neighbours (Baal, Ashteroth, Chemish, etc) over the allegiance of Israel (e.g., Josh. 24:14-24), the discussion between God and Satan over Job (Jo 1), the hindrance by the "Prince of Persia" of the answer to Daniel's prayer (Dan. 10:13), the temptations of Jesus by Satan (Luke 4:1-13), or the various references in Acts (e.g., 16:16-18;19:11-20), the Epistles (e.g., 1 Cor. 10:18-21;2Cor. 10:4-4; 1 Peter 5:8; 1 John 3 : 8) and Revelation (e.g., Rev. 2.3), Scripture clearly portrays human life as lived in a context of continual warfare between the Kingdom of God and the kingdom of Satan»⁶².

Egalement les miracles de guérison et d'exorcisme rapportés par les évangiles au sujet du ministère terrestre de Jésus constituent des références dont les prédicateurs pentecôtistes charismatiques se servent pour expliquer le bien fondé de leurs actions.

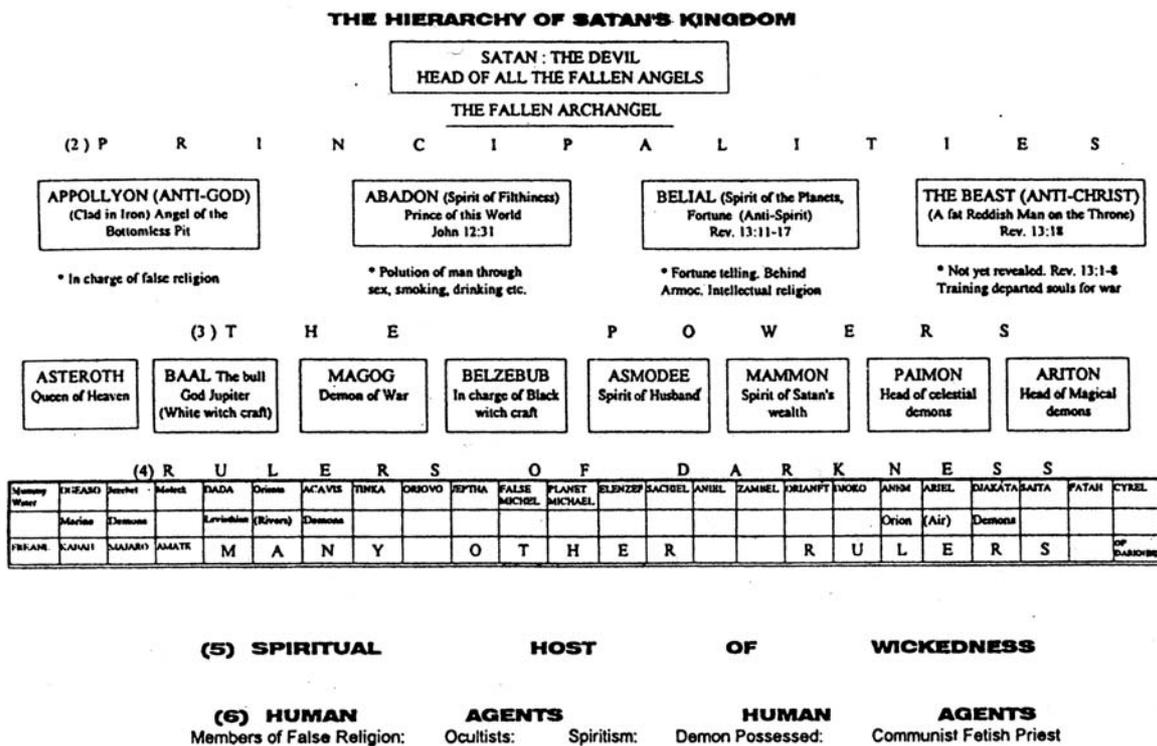
«Jesus treated Satan and demonic forces as real foes, frequently casting out demons and thus setting people free whom he called 'prisoners' and 'oppressed' (Luke 4:18). Such language is warfare language. Furthermore, he calls Satan the 'prince of this world' (John 14:30) »⁶³

De même que Jésus est venu pour détruire les œuvres de Satan, le dieu de ce siècle qui a voilé l'intelligence des incrédules afin qu'ils ne voient pas briller la splendeur de l'Évangile de la gloire, la mission principale des mouvements pentecôtistes charismatiques consiste en la libération du monde de la servitude de Satan. C'est pourquoi tout chrétien véritablement né de nouveau et investi de la puissance et de l'autorité de Jésus doit être constamment sur le champ de bataille.

⁶² Kraft, C.H., *Spiritual warfare: a neocharismatic perspective*, in Stanley M. Burgess (éd) & Eduard M, van der Mass, *International dictionary of Pentecostal and charismatic movements*, Michigan 2003, p.1091.

⁶³ Ibidem.

Cette herméneutique pentecôtiste charismatique renforce la vision dualiste du monde que l'on rencontre particulièrement dans le christianisme africain. Selon cette représentation, le monde serait un champ de bataille où Dieu et Satan se livreraient un combat au sujet de l'humanité. Reprenant le récit de la chute de l'Homme dans le jardin d'Eden et les conséquences qui en ont découlé, Satan et ses serviteurs sont rendus responsables du mal que l'humanité expérimente par opposition à Dieu, le principe bon qui dispense le bonheur. S'inspirant de certains aspects de la mythologie judaïque, le système de pensée pentecôtiste charismatique prône l'existence d'un royaume de Satan composé d'anges déchus dont les esprits sont des démons, des esprits mauvais. En voici une illustration dans le tableau suivant :



Aussi l'enracinement dans la mentalité des africains de la croyance en l'existence d'un monde surnaturel gouverné par des esprits qui guident et influencent le monde matériel est un terrain favorable au succès de cette herméneutique. Que se soit dans la pensée moderne post coloniale ou dans la philosophie traditionnelle africaine, l'africain croit profondément en l'existence de forces ou puissances antagonistes qui régissent la vie. Tandis que les unes renferment le principe du "bien" et concourent à l'éclosion de la vie, à l'harmonie et à l'équilibre socio affectif, les autres déterminées par le principe du "mal" contribuent à la destruction du "bien" et partant de là à la destruction de la vie.

Dans son livre intitulé : Le chrétien face aux puissances du mal, Michael Bame Bame, affirme que les chrétiens ont toujours pensé qu'un combat invisible oppose en permanence Dieu et Satan au sujet du contrôle de l'humanité :

« Aucun chrétien averti ne doute plus du fait que derrière bon nombre de conflits spirituels, psychologiques, économiques et sociopolitiques que vit notre monde actuellement se livre un combat d'ordre cosmique. La foi chrétienne a toujours maintenu que le combat pour la récupération de l'humanité perdue est non seulement un combat d'ordre cosmique mais aussi d'ordre personnel. C'est un combat qui oppose Dieu et ses anges d'un côté à Satan et ses démons de l'autre »⁶⁴.

Mais il déplore que cette problématique ne soit pas abordée dans tous ces aspects particulièrement dans les Eglises protestantes, parce que d'un côté les chrétiens parlent aisément des puissances spirituelles qui concourent au bien, mais de l'autre il est presque un tabou d'évoquer l'existence des forces maléfiques. Ce pas en avant qui consiste à dépasser le stade de la seule constatation de l'existence du mal est franchi par les mouvements pentecôtistes charismatiques toutes tendances confondues. Les fétiches et les esprits des religions traditionnelles qui étaient considérés par les missionnaires comme superstition occupent dès lors une place prépondérante dans leur système de pensées et de pratiques. Leur action destructive est prise au sérieux et des stratégies sont développées en vue de son éradication.

⁶⁴ Bame Bame, M., Le chrétien face aux puissances du mal, Lomé 1995, p. 7.

3.1 L'étiologie du mal selon la perspective pentecôtiste charismatique

L'étiologie du mal dans la pensée des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques est d'ordre cosmique. Satan, la source de ce mal et omniprésent dans le monde matériel utiliserait plusieurs voies pour accomplir ses desseins. Ces voies sont la sorcellerie et l'envoûtement que l'on rencontre dans les religions traditionnelles et les esprits impurs identifiés par la pensée chrétienne moderne.

3.1.1 La sorcellerie et l'envoûtement

La sorcellerie est un problème très crucial dans toutes les sociétés africaines. Chrétiens et non chrétiens croient profondément en son existence et l'utilisent pour expliquer les phénomènes extraordinaires qui se produisent dans le monde.

Les sorciers encore appelés adzétó en éwé (langue au Sud Togo), sont des gens qui possèdent un esprit mauvais par essence nommé adzé. Ils sont très redoutables parce qu'ils se nourrissent de sang humain et recrutent leurs victimes par de moyens simples. Il suffit qu'un individu entre en contact avec des objets qu'ils hantent pour qu'il soit possédé. Ils peuvent s'incarner dans les aliments, dans des animaux domestiques et sauvages, dans des insectes. Les plus fréquents sont les chats, les souris, les cancrelats, les geckos, les serpents, etc. Une fois qu'un individu consomme un aliment hanté par l'esprit de Adzé, il est automatiquement possédé par ce dernier. De même la présence dans une maison d'un animal hanté est une porte ouverte à l'esprit de Adzé. En principe ils sont en permanence actifs (jour et nuit), mais ils opèrent de préférence la nuit, car il semblerait que les ténèbres leur offrent un environnement plus propice à leurs activités. Pendant la nuit l'esprit du sorcier a la possibilité de voyager et de participer aux réunions des sorciers,

réunions pendant lesquelles ils tuent ou affligent leurs victimes par différents malheurs en suçant leur sang ou en leur volant certains organes.

Autres sources de malheur, les bo ou dzoka sont des entités des sciences mystiques du sud Togo destinées à produire des effets extraordinaires.

« On en attend des résultats ponctuels immédiats, extrêmement précis et éventuellement agressifs, obtenus en agissant sur les dispositifs et les attitudes des agents immatériels qui participent à l'engendrement permanent des phénomènes »⁶⁵.

Dans la religion traditionnelle éwé, ils sont par essence des principes neutres, qui selon l'utilisation qu'on en fait produisent des effets positifs ou nuisibles. On s'en sert pour se protéger contre le mauvais sort, repousser ou neutraliser l'action des mauvais esprits, charmer une femme ou un homme, obtenir les faveurs de son patron, s'attirer des clients, humilier un rival, blesser ou anéantir un ennemi, etc. Ils sont aussi utilisés pour s'opposer à des actions de ce genre dont un individu est victime. Ainsi il existe plusieurs formes de bo. Les uns sont bénéfiques tandis que les autres sont à dominance maléfiques.

Les bo bénéfiques ont pour rôle de protéger contre les attaques des sorciers, de guérir les maladies et d'apporter la chance ou la prospérité. Les plus fréquemment cités sont les asigo. Ils sont utilisés pour attirer aux commerçants et aux commerçantes beaucoup de clients. En réalité ils sont considérés par les chrétiens comme mauvais, parce que relevant du paganisme. Ainsi ils sont considérés comme étant aussi dangereux que les bo à dominance maléfique, dont les plus répandues sont : les gabaras, et les tsakatu.

Les gabaras sont une catégorie de bo qui a la particularité de mettre en action les esprits des mauvais morts et qui est capable de soumettre quelqu'un à la volonté de celui qui le détient en lui faisant perdre ses esprits. Par exemple un homme peut en faire usage pour obliger une femme à accepter ses avances et à se soumettre complètement à lui. On peut aussi les utiliser pour influencer, tourmenter ou même tuer quelqu'un à distance en

⁶⁵ Surgy de, A. Nature et fonction des fétiches en Afrique Noire. Le cas du Sud Togo, Paris 1994, p. 22-23.

le faisant par exemple apparaître magiquement dans un miroir. Ils permettent de se faire embaucher, d'obtenir une faveur de son patron, etc.

Les tupkui, zotu et tsakatu fonctionnent de la même façon que Xévieso ou la divinité de la foudre. Ils sont conçus pour foudroyer leurs victimes et leurs infliger des souffrances ressenties comme résultant de l'introduction soudaine dans le corps de projectiles.

Concrètement ils se présentent sous forme de talismans ou d'amulettes à formes diverses que l'on peut porter sur son corps ou garder dans sa maison. Selon leur utilité, ils sont soit un bout de bois ou de la poudre emballée dans des feuilles ou des restes d'animaux etc., mais toujours entourés de cordelette. Pendant le rite de fabrication de ces genres d'amulettes le geste d'enroulement de cordelette requière une signification particulière. Par ce geste,

« Ils sont censés en effet subjuguier, saisir ou attacher comme en esclavage des esprits incarnés, mal désincarnés ou errants, humains ou non humains, dont un état de santé une situation ou un événement dépend, ou en libérant au contraire des esprits ayant été immobilisés ou capturés par des liens de ce genre »⁶⁶

Celui qui s'en procure obtient une formule secrète incantatoire au moyen de laquelle les esprits incarnés dans ces objets matériels se mettent en action faisant ainsi d'eux des principes actifs bons ou mauvais. Ils agissent soit en contact direct avec l'objet à transformer ou à distance et souvent de façon miraculeuse. En cas d'effet destructeur on dit littéralement que la victime a été attachée lorsqu'on emploie l'expression bo. Dans le cas de dzoka, l'action d'envoûtement est dénommée dzosasa. Ceci signifie littéralement envoyer ou nouer ou attacher le feu ou attacher la corde magique. Dzoka ou la corde de feu traduit la violence avec laquelle ces objets sont destinés à se fondre sur leurs victimes tel un éclair. Pendant le rite de leur fabrication, leurs propriétaires sont dans un état d'excitation ou de colère, qui est censé leur communiquer une puissance capable de leur conférer un effet détonateur.

⁶⁶ Ibidem.

Principalement ces fétiches aliènent, infligent des souffrances de toutes sortes pouvant dans le pire des cas entraîner la mort de leurs victimes, ceci dans le but de permettre à leurs détenteurs de réaliser quoi qu'il adienne leurs propres desseins ou à assouvir une vengeance.

Dans le langage chrétien en général, les vodu et toutes les autres pratiques traditionnelles sont classés dans la catégorie de la sorcellerie et perçus comme des œuvres de Satan. Ces vodu ou divinités aussi bien publiques que claniques ou familiales vénérées ont tout comme les bo et dzoka, un rôle à la fois défensif et agressif. D'un côté, leurs adeptes attendent d'eux la protection contre les malheurs, les fléaux et les attaques des ennemis, de l'autre, ils sont utilisés pour se venger ou pour nuire à quelqu'un dont on est jaloux du succès. Ils ont aussi la capacité de punir de leur propre initiative leurs adeptes qui les négligent en refusant de leur offrir des sacrifices ou ceux qui brisent les tabous.

3.1.2 Les mauvais esprits ou les esprits impurs

A côté de l'action de la sorcellerie et de l'envoûtement que l'on rencontre dans la religion traditionnelle, les pentecôtistes charismatiques identifient une catégorie d'esprits méchants dont la nature est complexe. Ces dernières années on remarque une pléthore de littérature aussi d'origine africaine qui traite en détails ce thème. Par ailleurs la plupart des prédications et des enseignements tournent également autour des dangers du mariage spirituel. Voyons en bref en quoi cela constitue.

Ces mauvais esprits ou esprits impurs sont encore dénommés esprits méchants sexuels ou esprits époux, parce qu'ils attaquent les femmes et les hommes dans leur sommeil et commettent des actes sexuels avec eux. Une fois installés, ils jouent la fonction d'époux spirituels ou d'épouses spirituelles invisibles. Les victimes qui subissent ces actes ont l'impression de rêver d'être en train de faire l'amour, mais elles atteignent rarement l'orgasme, ce qui pousse certaines à la masturbation, lorsqu'elles se réveillent. Dans la vie réelle

elles éprouvent en général un sentiment de culpabilité, mais en même temps elles sont poussées à commettre d'avantage toutes sortes d'immoralité sexuelle. Elles ne peuvent pas se dérober de ces actes, qu'elles détestent et redoutent, parce qu'elles sont impuissantes et craintives. Ces esprits ont pour objectifs de les tourmenter et de les détruire comme l'écrit Olukuya dans l'un de ses ouvrages :

« Ces démons méchants s'amuse cruellement avec leurs victimes en les tourmentant et en utilisant leurs corps pour assouvir leurs désirs insatiables orgiaques et dégoûtants. Une fois bien installés, ils ne s'inquiètent plus si leurs victimes trouvent l'expérience agréable ou non. Ils préfèrent qu'elle soit pénible et douloureuse. Ainsi, ils ne jouissent, non seulement du désir sexuel qu'ils génèrent, mais aussi de l'horreur avec laquelle la victime est remplie.»⁶⁷

Ce mariage spirituel peut être contracté consciemment ou inconsciemment par : l'envoûtement par la sorcellerie, les filtres d'amour, la perversion sexuelle ; dans le pire des cas il peut être hérité des parents. Particulièrement les esprits de mer sont nantis de la capacité de prendre l'apparence d'une femme ou d'un homme et sont supposés se promener la nuit dans les rues. Ils utilisent plusieurs moyens pour entrer en contact avec leurs victimes. Par exemple : l'auto-stop et les fêtes de nuit. Ils se déguisent en jeunes filles ou dames extrêmement belles et séduisantes. Celui qui entre en relation intime avec une telle femme contracte immédiatement un mariage spirituel.

La perversion sexuelle est considérée comme la voie la plus fréquemment empruntée par les esprits époux pour contracter un mariage spirituel démoniaque avec un homme ou une femme. Elle est définie comme toutes sortes de relations sexuelles qui vont à l'encontre de la parole de Dieu. Ceux sont : l'adultère, la fornication, l'inceste, la masturbation, le lesbianisme, l'homosexualité, la bestialité (par exemple les relations sexuelles avec des chiens), la pornographie et la prostitution. Elle comprend également les désirs sexuels incontrôlés, la coquetterie, la séduction, les caresses, l'embrassement

⁶⁷ Olukoya, D.K., Comment recevoir la délivrance du mari ou de la femme de nuit, Lagos 2002, p. 8.

bouche à bouche, l'affection excessive, le rapport sexuel bucco-génital, la convoitise d'une femme.

L'intimité sexuelle est définie à la fois comme un mystère et un acte spirituel pendant lequel deux individus deviennent une seule chair. Si l'acte sexuel est commis selon la prescription biblique, c'est à dire entre mari et femme, il est source de bénédiction. Mais s'il enfreint à la volonté de Dieu, il est source de malédiction. Même l'utilisation du condom est considérée comme un moyen par lequel ce mariage spirituel est contacté, car il serait dédié au diable avec sa mise en circulation sur le marché.

« Si un homme commet l'immoralité avec une prostituée, il a opté pour le plus grand esclavage imaginable. Au moment où l'homme commet le péché avec la prostituée, les démons des hommes précédents avec lesquels la prostituée a eu les rapports sexuels entreront automatique dans la vie de cet homme. Un tel homme ne manquera pas d'être sous une multiple oppression satanique. En plus, tous les maris esprits commenceront à le harceler, car il a couché avec leur femme⁶⁸.»

L'habillement indécent n'est pas sans danger, parce que la plupart des styles en vogue seraient une invention des esprits démoniaques. Il s'agit par exemple des jupes et robes courtes, des habits décolletés, transparents et collants. En général les femmes qui s'habillent de façon séduisante, qui portent des pantalons, qui portent des cheveux artificiels qui leur donnent l'apparence de la reine de la côte ou mami water, se parent avec du rouge à lèvres contractent plus facilement des mariages spirituels, car cela attire les maris esprits.

Egalement les rites traditionnels sont une porte ouverte aux esprits époux. Ils sont en général considérés comme une alliance avec le monde des ténèbres. Il existe dans beaucoup de tribus africaines des cérémonies de consécration des premiers nés et des jumeaux aux ancêtres de la famille. Il existe également des rites de protection pratiqués surtout au cas où un couple n'arrive pas à avoir des enfants à cause de la stérilité de l'un des conjoints, ou bien des morts nés.

⁶⁸ Ibidem, p. 20

Tous ces rites sont considérés comme un pacte avec les mauvais esprits. L'individu qu'ils sont appelés à protéger devient en quelque sorte leur esclave. S'il arrive par exemple qu'il enfreigne à une loi ou qu'il se détourne d'eux pour devenir chrétien, il se fait automatiquement ennemi de ces esprits. Par conséquent il sera en permanence tourmenté par eux.

Les esprits époux passent également par le canal de l'alcool, du tabac et de la drogue pour s'infiltrer dans la vie des chrétiens. Il est souvent raconté que le processus de la fermentation des boissons est déclenché et guidé par les esprits mauvais. Ces derniers descendent dans la boisson, font leurs besoins, crachent y lavent leurs lignes sales, etc. Ainsi toutes les boissons alcoolisées sont un objet de dédain, dont la consommation pollue.

Le péché héréditaire rend aussi esclave de Satan. En effet les enfants issus de prostituées, de polygames, de célibataires sont avant leur naissance possédés par les esprits maris.

La consommation d'aliments manipulés par les esprits provoque des problèmes. Cette consommation peut être physique, mais aussi spirituelle, c'est à dire avoir lieu dans les rêves.

3.1.3 La malédiction des ancêtres et le châtimeht hérité

Les chrétiens pentecôtistes charismatiques croient fortement en l'influence de la malédiction des ancêtres et du châtimeht hérité des parents. Cela se présente sous plusieurs aspects. Il peut arrivé que les ancêtres manifestent leur colère, lorsqu'ils se sentent négligés à la suite de la conversion d'un membre de famille au christianisme. Ça peut aussi être l'action d'une résolution prise par un arrière grand parent face à une expérience malheureuse. Dans l'un des entretiens, Catherine⁶⁹ part de l'exemple d'un couple ami à elle pour expliquer un peu le mécanisme. Après six ans de mariage ce couple n'a pas eu d'enfant et ceci malgré l'intervention chirurgicale que la femme a subie. Catherine trouve que la stérilité de cette dernière pouvait être le résultat

⁶⁹Extrait de l'interview 2003.4

d'une malédiction héréditaire. Elle donna comme exemple le cas d'une famille dans laquelle toutes les femmes ne pouvaient pas rester longtemps au foyer conjugal. D'après les investigations faites, il s'est révélé que leur grand-mère avait à la suite de problèmes dans son foyer juré qu'aucune des femmes de sa descendance ne connaîtra cette même situation, donc ne restera au foyer. Ainsi elle affirme donc que c'est la malédiction de la grand-mère qui continue de peser sur la descendance. La bible le dit, je punirai jusqu'à la quatrième génération.

Les deux premières sources du mal sont les plus redoutées, car tous ces esprits précités rôdent partout et tel des virus ils attaquent les êtres humains fautifs et innocents sans que ces derniers s'en rendent compte. Aussi L'oeil mauvais du voisin ou du collègue de travail, le ou la concurrente dans les affaires, les jaloux du succès sont autant de facteurs auxquels les différents cas d'envoûtement sont liés. Tout ceci a des conséquences désastreuses sur la vie spirituelle, conjugale, sociale, professionnelle et financière des victimes.

- Sur le plan spirituel, les victimes sont en tout temps détournées de la puissance de Dieu. Elles peuvent également être initiées aux sciences occultes comme par exemple la rose croix, la franc-maçonnerie, etc. Ceci est vraiment un fléau car ces sociétés secrètes sont a priori considérées comme des œuvres sataniques.
- La vie conjugale quant à elle serait menée sous fond de confusion et de mésestime pouvant conduire au divorce ou à la polygamie, car le conjoint spirituel combattra en permanence son rival physique. Aussi naîtront des enfants handicapés, les femmes auraient de fausses couches, des grossesses prolongées, des cycles menstruels anormaux ou souffriraient de la stérilité.
- Socialement les victimes resteraient longtemps ou toute leur vie célibataires, certains se lanceraient dans la prostitution
- Sur le plan financier, les conséquences sont : la destruction de toutes les potentialités, la faillite totale dans tout ce qui est entrepris, le travail sans profit, le chômage, etc.

- Enfin les victimes seront accablées de malheurs de toute sorte : les accidents, les maladies bizarres souvent incurables, le cancer, le diabète, l'hypertension, le Sida, etc.

Dans cette situation où l'humanité court en permanence le danger des attaques de Satan, le chrétien est appelé à chercher les voies et moyens par lesquels il peut résister à ces attaques et sauvegarder sa vie. C'est à cette tâche que la spiritualité pentecôtiste charismatique s'atèle lorsqu'elle place l'empowerment au premier plan de ses activités.

3.2 L'empowerment

Toute la célébration liturgique pentecôtiste charismatique est un cérémonial symbolisant le combat spirituel et vise un objectif principal : l'empowerment défini comme l'appropriation de la puissance du Saint-Esprit en vue de la délivrance totale de la servitude de Satan.

Ainsi le baptême du Saint-Esprit ne fait pas du chrétien seulement un être nouveau, mais il lui procure une puissance ou une arme de guerre lui permettant de transformer sa propre vie et celle de son entourage.

3.2.1 Les armes de guerres

Parmi les différentes armes de guerre retenons :

- Le nom de Jésus qui confère l'autorité aux chrétiens et leur permet de donner des ordres à Satan et de l'amener à les exécuter. Les expressions souvent utilisées sont : "je commande Satan de quitter cette salle, cette assemblée au nom de Jésus" ou "je te réprimande au nom de Jésus". La formule "au nom de Jésus" employée dans tout ce qu'entreprennent les pentecôtistes charismatiques en général et particulièrement dans la prière en est l'expression. Le verset 14 du chapitre 14 de l'évangile de Jean compte

parmi les références bibliques sur lesquelles cette pratique est fondée : si vous demandez quelque chose en mon nom, je le ferai.

«The name of Jesus is a powerful weapon of spiritual warfare and it wields tremendous authority, but only if we use it according to His will»⁷⁰.

- Le pouvoir ou l'empowerment, que le nom puissant de Jésus confère, est dans le langage pentecôtiste charismatique confirmé par son Sang versé en signe de victoire sur les puissances du mal. Apocalypse 12. 11 est l'une des références bibliques sur lesquelles cette interprétation est fondée : « ils l'ont vaincu à cause du sang de l'agneau et à cause de la parole de leur témoignage ». L'invocation du sang de Jésus acquiert une importance capitale dans la vie des chrétiens nés de nouveau.

«When Jesus shed His blood on the cross, Satan's power was definitively broken. (...) Satan hates nothing more than to be reminded of the blood of Jesus. (...) Every soul saved by the blood of Jesus is a further embarrassment to him. Satan cannot stand his ground against the blood of Jesus ⁷¹».

Il arrive de lire des écriteaux sur des maisons qui portent les paroles : "le sang de Jésus me protège". Ce symbole est relié à la recommandation que l'Éternel avait faite au peuple d'Israël, lorsque ce dernier était en esclavage en Egypte (cf. Exode 12). Comme le peuple de Dieu avait été ordonné de marquer chaque maison avec le sang de l'agneau afin d'échapper à la colère de l'Éternel, l'on pense également que ces écriteaux constituent un signe qui indiquerait à Satan de ne pas toucher une telle maison. Il arrive souvent dans les témoignages d'entendre comment ce Sang de Jésus repousse l'ennemi :

«Tonight when you walk home through Mathari Valley, in a dark street, in a dark corner, three dark spirits, demons (are waiting). They see you coming. You can't see them. You are singing 'There is power in the blood of Jesus'.

⁷⁰ Wagner, C. P., Territorial Spirits, Chichester, 1991, p.10.

⁷¹ Ibidem.

One of the demons sees you and cries to the other two evil spirits: 'There's somebody going with the blood of Jesus'. The older demon will teach the older demons: 'When you see someone with the blood of Jesus, don't touch them. Don't touch them. Don't touch them. I tried to touch one once. At that moment one million holy angels pounced on me'. The blood of Jesus is our perfect cover. If you have the mark of Jesus, no witchcraft curse can touch you. If you have the blood of Jesus, you are incurable»⁷².

- L'accord ou l'harmonie spirituelle entre les croyants est également considérée comme une source de puissance. La spiritualité pentecôtiste charismatique met l'accent sur la prière en communauté, car c'est en elle que l'on voit que les chrétiens sont en accord sur ce qu'ils demandent et ainsi Dieu est prêt à exhausser. "Si deux d'entre vous s'accordent sur la terre pour demander une chose quelconque, elle leur sera accordée par mon Père qui est dans les cieux" (Matth. 18, 19).

«This is one reason why corporate prayer is so important in spiritual warfare. When numbers of believers in one local church or from many churches in the same area get together to agree in prayer, power against the enemy increases dramatically»⁷³

- Beaucoup de formes de ministère de combat seraient préparées par le jeûne et la prière. L'exemple classique est le jeûne de quarante jours que Jésus a fait dans le désert avant de commencer son ministère terrestre. Sont aussi cités les exemples des Apôtres qui à la suite de la prière ont été illuminés par l'Esprit dans la prise de décisions (Actes. 13, 2-3). Une référence est Matth. 17, 21 où Jésus explique à ses disciples pourquoi ces derniers n'ont pas pu chasser le démon qui possédait l'épileptique : "cette sorte de démon ne sort que par la prière et le jeûne".

- La louange n'est pas seulement une expression de joie mais elle est aussi une puissante arme de combat spirituel. L'expérience de Paul et Silas devrait en être l'illustration (Cf. Act. 16, 25). Du fond de la prison ils ont loué Dieu. Par conséquent les portes se sont ouvertes et ils ont pu se libérer.

⁷² Gifford, P., Reinhard Bonnke's Mission to Africa, and his 1991 crusade, in *New Dimensions in African Christianity*. Nairobi, 1992, p. 153-181.

⁷³ Wagner, C. P., op cit. P. 11.

- La parole de Dieu est considérée comme l'arme de combat par excellence. Interprétant Ephésiens chapitre 6, C. Peter Wagner⁷⁴ déclare que des six armures citées, cinq sont ses armes défensives et une seule est offensive : l'épée de l'Esprit qui est la parole de Dieu. IL souligne l'importance de cette parole en ces termes:

«The use of the written word of God, the scriptures, is a powerful weapon of warfare as we see in the temptation of Jesus. As a response to all three attacks of the devil, Jesus quoted Old Testament scriptures and the devil could not resist»⁷⁵.

Lorsque le chrétien possède toutes ces armes, il est censé être définitivement protégé contre les attaques permanentes de Satan nous dit Brigitte (49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel) dans cet extrait :

« Il faut tout temps prier. Parce que vous savez Satan, il est là, il rôde comme un lion enragé là, vous voyez, donc tout temps il faut prier. Il y a des mauvais esprits qui rôdent toujours autour de nous. Donc il faut être en contact direct avec le Saint-Esprit ou bien Dieu, Dieu c'est toujours ça le Saint-Esprit, pour qu'il te protège contre les les ce que le diable complote contre toi. Il y a dans les groupes, dans les propres services, il y a des camarades qui ne t'aiment pas tout ça, ils vont te lancer un mauvais sort tout ça là. Donc il faut tout temps prier. Quand tu pries là tu es visité par le Saint-Esprit. Quelque fois il y a mon petit là aussi qui, ils sont partis chez quelqu'un pour prier dans la maison. Voilà que le gars là il a l'esprit satanique, donc il leur lançait des paroles incantatoires. Voilà d'un seul coup quand il a lancé ces paroles incantatoires là, voilà que il a vu un grand feu qui brûlait derrière mon garçon. Il a commencé, il est monté sur la chaise et il a dit God bless you, God bless you. Il a commencé par crier très fort et le pasteur est revenu il a dit mais qu'est-ce que tu as fait et puis tu fais tout ça, et il a dit ahh j'ai voulu le tenter, j'ai voulu le tenter. Tu vois! Comme ça je crois que la prière a vraiment une puissance et c'est ça qui domine tout esprit sur terre. Quand tu pries maintenant et que le Saint-Esprit t'assiste, tu es protégé sous la protection du bon Dieu même.⁷⁶ »

⁷⁴ Ibidem, p. 13.

⁷⁵ Ibidem.

⁷⁶ Interview 2005.3

3.2.1 La délivrance

Puisque les mauvais esprits sont comme des virus qui attaquent à tout moment surtout les chrétiens, il est un impératif pour la spiritualité pentecôtiste charismatique de pratiquer en permanence le ministère de délivrance. Ce ministère consiste en la guérison et la libération de l'esclavage de Satan. Il est pratiqué sous plusieurs formes, en séance publique ou en cercle restreint lorsqu'il s'agit de cas grave de possession.

Il peut être adressé en général à toute la communauté pendant les séances habituelles de prière comme cela se fait par exemple dans ce groupe de prière que j'ai visité lors des recherches. Béthel est un des centaines de groupes de prière existant au Togo. Il est non dénominationnel, c'est-à-dire ouvert à tous ceux qui sentent le besoin d'être libéré de la servitude de Satan et d'accéder à une vie nouvelle prospère. Nous avons même eu l'occasion de faire la connaissance d'une femme musulmane qui fréquente régulièrement ce groupe et qui a pendant une séance de témoignage pris la parole pour louer les bienfaits de Dieu et lister les changements positifs intervenus dans sa vie depuis son engagement dans le combat spirituel. Les séances publiques de délivrance connaissent leurs points culminants pendant la grande prière qui se déroule selon le schéma qui suit: l'assistance est priée de se mettre debout et de lever sa main droite qui symbolise l'épée puis l'officiant nomme les esprits un à un, l'assistance répète après lui tout ce qu'il dit.

« Toutes sortes d'esprits, qui sont dans l'air, qui sont dans les profondeurs des eaux, qui sont dans les arbres, qui sont dans les maisons, qui me nuisent, qui engendrent des querelles entre moi et mes voisins, qui incitent mes voisins à m'envier et à chercher mon malheur, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toutes sortes d'esprits, qui ont pris possession de mon appareil génital, qui empêchent la fécondation en moi, qui détruisent les fœtus en moi et provoquent les fausses couches, qui m'empêchent de connaître la joie d'une mère, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toutes sortes les maladies, dues à l'envoûtement (dzoka), esprits de sida, esprits d'hypertension artérielle, esprits de diabète, esprits de paludisme, qui me détruisent, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toute sortes d'esprits, qui influencent négativement mes activités génératrices de revenus, esprits qui font disparaître l'argent que je gagne, esprits de mévente, esprits qui repoussent les clients de mon atelier de couture ou de coiffure, esprits responsables de mon endettement, esprits qui m'empêchent de construire ma propre maison, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toute sortes d'esprits, qui entravent mes études, qui m'empêchent d'apprendre mes leçons, qui pendant les examens me troublent et m'empêchent d'écrire les réponses justes, qui m'empêchent de trouver du travail, qui m'empêchent de partir en aventure en Europe et aux Etats-Unis, esprits de non obtention de visa, esprits de non possession de billets d'avion, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toute sortes d'esprits, qui provoquent les mésententes dans les familles, qui rendent nos maris souïards, qui les empêchent de subvenir aux besoins de la famille, qui rendent nos enfants rebelles, qui font que toute la charge familiale repose sur la femme, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toute sortes d'esprits, qui s'introduisent dans ma maison sous la forme d'animaux, esprits de souris, esprits de cancrelats, esprits de geckos, qui volent mes biens, qui troublent mon sommeil, qui me jettent de mauvais sorts, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ!

Toute sortes d'esprits, esprits de convoitise, qui livrent mon nom au wodu afin que ce dernier me détruise, esprits de léga, esprits de togbui sikipui, esprits de adze, esprits de tchankpana, esprits de hebiesso, esprits de mami water, qui tourmentent ma vie, qui m'amène à délirer, qui compromettent mon progrès social, je vous déclare la guerre aujourd'hui, c'est pourquoi, je vous arrête (mime le geste), je vous amène ici à Béthel, je vous assomme, je vous morcelle, au nom de Jésus-Christ! »⁷⁷

En principe chaque membre de ces mouvements est en mesure de prier pour sa propre guérison ou de celle d'une autre personne, mais dans des cas de possessions graves seuls les initiés en sont capables. Brigitte (49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel) relate ici une séance de délivrance publique à laquelle elle a assistée dans son groupe de prière:

⁷⁷ Observation participative de la séance de prière à Béthel du mercredi, 08 janvier 2003.

« Donc le Saint-Esprit là ça descend là ça doit faire sortir l'autre d'abord et des fois même c'est l'intervention des pasteurs, pour chasser, ça, c'est les mami water, parce que les sirènes là ça abrite d'autres, mais quand tu vois là (rire) c'est un peu difficile, c'est un peu difficile. Parce que une fois j'ai assisté (mimique exprimant la négation) c'est tellement. Je ne sais pas l'esprit qui animait la femme, bonnn elle s'est marié mais n'a pas d'enfant, jusqu'à je crois cinq ans ou sept ans comme ça. Et ils sont venus à l'église comme ça on a prié pour eux et ils sont partis, l'homme est parti. Donc la dame dit que quand ils ont prié comme ça là c'était l'approche de ses règles et la semaine suivante, elle a eu ses règles et à part les règles là c'est fini, elle n'a plus eu des règles elle a conçu. Donc on lui a dit de venir de temps en temps on va prier pour elle. Qu'est-ce qu'il en ressort, il semble que elle même possède un esprit qui après avoir conçu, l'esprit là avale la grossesse. Donc quand elle est partie là-bas on prie on prie, le Saint-Esprit est descendu mais il y avait les femmes qui priaient pour elle, elle a su que c'est comme ça. Donc quand le Saint-Esprit est descendu sur elle, elle était très agitée, elle faisait des comportements qu'elles faisait même pour voyager la nuit tout ça là, elle faisait des choses comme ça et nous tous on voyait et à un moment donné là elle a fait sa main comme ça (elle tendu la main) et la dame a tapé la main là, elle a cassé le miroir dans lequel elle voit son mari, et même pour voyager la nuit elle prend son mari comme je ne sais pas comme on l'appelle ehhh le cheval. Donc le matin le mari se réveille, il a mal partout tu vois. Donc et comme ça là la femme a mis la main sur le ventre que "je dis que j'ai entouré cet enfant du sang de Jésus, il ne va plus boire ça" tout ça là tu vois! Donc c'est elle même qui a un esprit, je ne sais pas si elle le sais, des fois tu ne peux pas savoir, des fois c'est un autre qui met ça derrière toi et ça te détruit comme ça. On ne sait pas si elle même elle ne sait pas mais elle s'est amenée quand même à l'église et on a suit que c'est comme ça et on a prié, donc on prie pour la grossesse là et ça tient »⁷⁸.

Pour exercer efficacement ce ministère, l'on doit avoir le don de vision et de connaissance. Certains prédicateurs prétendent avoir la capacité d'être informés par l'Esprit Saint des miracles de guérison qui se sont produits lors des prières. Dans l'Eglise de la Nouvelle vie par exemple l'officiant déclare après la prière d'intercession que des personnes ont été guéries. Sans préciser des noms, il dit par exemple : une femme ici présente qui souffrait de maux de ventre a été guérie ; une autre personne qui était tourmentée par des mauvais esprits a été délivrée, etc. Une autre formule consiste à demander aux gens sans les nommer de poser la main sur telle ou telle partie du corps malade afin de recevoir la guérison. Cet extrait d'interview en dit davantage :

⁷⁸ Extrait de l'interview 2003.5

Sébastien (63 ans, employé de banque à la retraite, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglises des Assemblées de Dieu)

« Là l'esprit de Dieu descend, je l'avais dit, descend si vraiment c'est d'un même cœur comme les apôtres d'un même cœur et d'un même esprit, l'esprit de Dieu descend soit en donnant une révélation à quelqu'un pour réparation d'un tord ou pour dévoiler disons un un péché ou quelqu'un qui a un problème, soit malade ainsi de suite. L'esprit dit: toi qui a mal à tel point, toi qui souffre à tel point, mets la main là sans qu'on connaisse la personne, mets la main là et on prie. Dès fois il y a beaucoup de témoignages. On, l'esprit dit peut être au bas-ventre mets la main là. Toi qui en souffres tu le mets. C'est l'esprit qui l'a révélé soit au conducteur de prière ou à un membre qui a eu l'inspiration »⁷⁹.

4. Faith gospel

Faith gospel ou l'évangile de la foi est un enseignement selon lequel la fortune spirituelle et matérielle du croyant dépend de combien il donne spirituellement et matériellement à Dieu (ou au représentant de Dieu), qui le récompensera en le rendant prospère.

According to the faith gospel, God has all the needs of human beings in the suffering and death of Christ, and every Christian should now share the victory of Christ over sin, sickness and poverty. A believer has a right to the blessings of health and wealth won by Christ, and he or she can obtain these blessings merely by a positive confession of faith⁸⁰

Cet enseignement très répandu au sein de ces mouvements est non seulement un élément d'attraction des croyants vivant dans un contexte de pauvreté et de désespoir (Jésus est la solution à tous les problèmes a-t-on l'habitude d'entendre), mais aussi est le moyen par lequel les leaders de ces mouvements arrivent à assembler les biens matériels pour leurs besoins

⁷⁹ Extrait de l'interview 2003.1

⁸⁰ Gifford, P., The complex provenance of some elements of African Pentecostal theology, in: Corten, A & Marshall-Fratani R., (éditeurs), Between Babel and pentecost, tansnational pentecostalism in Africa and Latin America, London 2001, p. 62-79

personnels⁸¹ et pour l'évangélisation. L'histoire retient que cet enseignement a été formulé grâce aux apports de beaucoup de prédicateurs américains dont les plus célèbres sont E.W. Kenyon, A.A. Allen, O.Roberts, T.L. Osborn, K. Hagin, K. Copeland et J. Avanzini. Les références bibliques qui servent de support à cet enseignement sont : Marc 11, 23-23 ; Deut 28-30 ; 3Jn 2, Mal 3,8-11 ; Marc 10, 29-30 ; Phil 4, 19 ; Ps 91 ; Matth. 9, 27-31.

Il a été récupéré et répandu dans le christianisme africain où il prend un sens particulier. Il a été déjà souligné que selon la perspective pentecôtiste charismatique l'infortune et le malheur étaient attribués à l'action des mauvais esprits. Faith gospel est ainsi un moyen par lequel le chrétien peut accéder à la fortune. Cette pratique est très appréciée surtout par les commerçants et commerçantes, parce qu'il est enraciné dans les mentalités que les mauvais esprits peuvent entraver le bon fonctionnement du commerce. C'est pourquoi certains se procurent le fétiche asigo dont j'ai déjà parlé plus haut. Puisque cette pratique est antichrétienne, faith gospel vient la remplacer. Désormais au lieu que les chrétiens et chrétiennes aillent chez le magicien traditionnel implorer la bonne marche de leurs affaires, ils apportent à l'autel leurs offrandes à Jésus qui les comblera de tout ce qu'ils désirent.

Par exemple le pasteur de Mission Evangélique du Christ Apostolique et Prophétique annonça à la fin d'un culte⁸², qu'il voulait bénir ceux qui le désiraient mais à condition qu'ils donnent au préalable une certaine somme d'argent dont le montant varie selon la nature du sujet. Ceux qui n'avaient pas l'argent séance tenante pouvaient signer une reconnaissance de dette et devaient dans un délais allant d'une semaine à un mois honorer leur engagement. Les sujets suivants furent évoqués:

- Prière de bénédiction des enfants et des familles: 5000 f cfa avec une échéance de trois semaines.

⁸¹ Le fondateur du groupe de prière Canaan exhortait de cette façon ses adeptes à apporter leurs dons de fin d'année. Le dernier rappel concernait les dons de fin d'année: l'évangéliste insista sur ce point et déclara que le Seigneur bénit abondamment mais aussi proportionnellement ceux qui apportent leurs dons dans sa maison. Pour ce fait les dons doivent être consistants afin de lui permettre de s'acheter une voiture pendant la nouvelle année

⁸² Culte du 03 octobre 1999.

- Prière pour ceux qui cherchent à avoir des enfants: 5000 f cfa avec une échéance de trois semaines.
- Prière pour les élèves qui veulent réussir à tous les examens qu'ils préparent: 2500 f cfa avec une échéance d'un mois.
- Prière pour ceux qui veulent mener une aventure (voyager surtout aux Etats-Unis) : 2500 f cfa avec une échéance d'un mois.
- Prière pour ceux qui désirent la prospérité de leurs affaires commerciales et ceux qui cherchent du travail: 1000 f cfa avec une échéance une semaine.

Comme c'est toujours le cas, cette prière d'intercession a connu la participation de beaucoup de membres en quête de solutions aux problèmes cités.

Un autre modèle consiste à demander à l'assistance de tenir en position debout leurs offrandes dans le creux de la main droite levée vers le ciel et de prononcer toutes leurs requêtes dessus avant de l'apporter devant l'autel. Dans le groupe de prière Béthel par exemple pendant les offrandes l'officiant exhorte l'assistance à donner beaucoup et lui promet qu'en retour Dieu le comblera de biens matériels : la santé, la prospérité, une maison, etc.

Ainsi l'enseignement sur la pratique de la dîme évoque souvent cette relation qui existe entre les offrandes et la nature de la récompense de Dieu⁸³. Derrière ce rituel se cache l'espérance que le Seigneur multipliera au centuple et proportionnellement sa bénédiction sur chacun qui donne en vue de la prospérité sous toute ses formes. « Plus vos semences sont grandes et plus vos récoltes seront importantes ».⁸⁴

⁸³ Dans une certaine mesure, l'enseignement sur les offrandes et la pratique de la dîme ne diffère pas de celui de l'EEPT par exemple. Presque toutes les Eglise insistent sur cet aspect parce qu'elles sont très dépendantes des dons des membres.

⁸⁴ Afrique Magazine 189, juin 2001

5. L'immense du retour du Christ

L'attente du retour imminent du Christ⁸⁵ qui consacrera la fin des temps est très souvent thématifiée dans l'enseignement des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques. Il est vrai que cette vision apocalyptique du monde n'est pas complètement absente dans la théologie des Eglises issues de l'activité des Missions coloniales et qui sont déjà bien enracinées au Togo, mais elles en parlent très peu. Sans fixer une date précise, les prédicateurs des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques prédisent en permanence la seconde venue du Messie et la fin du monde. Ils annoncent que cette attente ne sera plus longue car ils lisent dans les événements actuels "les signes des temps". Ils trouvent le fondement biblique de cette conception dans les mises en garde de Jésus par rapport à l'avènement du fils de l'homme dans Luc 21, 9-11 :

« Quand vous entendrez parler de guerres et de soulèvements, ne soyez pas effrayés, car il faut que ces choses arrivent premièrement. Mais ce ne sera pas sitôt la fin. Alors il leur dit : Une nation s'élèvera contre une nation et un royaume contre un royaume, il y aura de grands tremblements de terre, et, en divers lieux, des pestes et des famines, il y aura des phénomènes terribles et de grands signes dans le ciel. »⁸⁶

Dans une certaine mesure les catastrophes naturelles, les guerres, les famines, la souffrance dans le monde, les crises sociales et politiques sont interprétées comme de bons signes, parce qu'ils hâtent l'heure du jugement dernier qui sera suivi par la rétribution des bons et la condamnation des mauvais. Lorsque la trompette sonnera l'heure du jugement, tous les chrétiens nés de nouveau (vivants et morts) seront enlevés au ciel et rentrerons dans la gloire éternelle, tandis que tous ceux qui jusqu'à cette heure ne seront pas nés de nouveau seront condamnés. Sont d'abord visées les mainline Churches, les Eglises

⁸⁵ Les libraires chrétiennes sont pleines de littérature d'origine américaine qui expose les différentes sortes de théories sur l'eschatologie. Bien que ces différentes tendances soient partiellement ou intégralement reprises par les prédicateurs togolais, la tendance générale est l'adoption de la théorie du prétribulationisme. Pour plus de détails sur ces différentes théories, consulter : Espinosa, G., in : Burgess S. M. (éd) & Mass van der, E. M., The international dictionary of Pentecostal and charismatic movements, Michigan 2002. p. 601-605.

⁸⁶ Version Louis Segond.

Indépendantes Africaines (Christianisme céleste, Aladura, etc.) ensuite les musulmans et les adeptes des religions traditionnelles. Par conséquent les chrétiens nés de nouveau sont exhortés à continuer par mener une vie irréprochable, à garder la foi, afin de résister aux attaques de Satan. Aussi il est vivement recommandé de mener une activité missionnaire offensive dans le but de "vider l'enfer " en faisant de toutes les nations de vrais chrétiens sauvés. Cette opération "vider l'enfer" constitue non seulement une manœuvre de désarmement et de dénigrement de Satan, mais elle a pour rôle de hâter la seconde venue du Christ, car beaucoup pensent que le Christ ne reviendra pas aussi longtemps que la Bonne Nouvelle n'est pas prêchée jusqu'aux extrémités de la terre.

Cette vision apocalyptique du monde qui lit les signes des temps dans la souffrance et la tribulation communique une vue pessimiste du monde et détourne les chrétiens surtout d'Afrique de leur engagement social. Puisque la famine, les guerres, l'injustice, la dictature, les pouvoirs politiques, les catastrophes naturelles sont interprétés d'un côté comme les derniers signes de la manifestation de Satan et de l'autre comme de bons signes qui annoncent la libération définitive, le devoir du chrétien consiste uniquement en la prière et en l'évangélisation. Toutes les luttes sociales et les engagements politiques sont considérés comme relevant de la chair et de peu d'importance.

8. Une Ethique chrétienne rigoureuse

Les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques revendiquent par opposition aux Eglises dites historiques qu'elles taxent d'Eglises mortes ou charnelles le statut exclusif de vrais croyants en raison disent-ils de la pleine et visible manifestation du Saint-Esprit dans toutes leurs célébrations. Encore appelés communautés des chrétiens nés de nouveau "re-born" ou "Saved ones", ils prétendent être les véritables familles chrétiennes dans lesquelles les membres se désignent par l'appellation "frère" et "sœur". Quoiqu'ils vivent

dans le monde avec tout ce qu'il comporte, ils sont appelés à vivre hors du monde, c'est-à-dire loin des tentations et des attraits charnels qui souillent le corps. Bien que le code moral basé sur les préceptes de la Bible diffère d'une famille à une autre, le constat général est que les croyants sont appelés à adopter une attitude irréprochable. Les interdits classiques sont: la consommation de boissons alcoolisées et du tabac, la fréquentation des lieux de plaisir comme les boîtes de nuits et les cinémas, la vie de débauche, l'adultère et la fornication, car tous ces tabous sont la manifestation de la présence de Satan.

Dans la communauté de Deeper Life par exemple le code moral met l'accent sur la sobriété externe. Il est interdit tout port de parures et de vêtements extravagants. Aux femmes surtout est interdit de suivre la mode vestimentaire, de défriser leurs cheveux ou de se faire des tresses avec des rallonges de mèche artificielle qu'on trouve sur le marché togolais et aussi dans la sous région ouest africaine.

Animées par la certitude d'être plus spirituelles que tel ou tel regroupement religieux et hantées par le souci de préserver cette pureté ou cette sainteté, la plupart de ces communautés exigent des jeunes gens et jeunes filles de choisir leurs partenaires dans la famille chrétienne. Une autre dimension est l'exhortation au renoncement des membres de famille qui n'appartiennent pas à la famille spirituelle dans laquelle les « vrais croyants » sont membres.

7. L'absolue autorité de la Bible

Un autre trait caractéristique de ces mouvements est la croyance en l'autorité absolue de la Bible. Cette affirmation est clairement exposée dans les confessions de foi de certaines de ces communautés.

«We believe in the Scriptures, both Old and New Testaments, as the only infallible and authoritative word of God and the only rule for Christian faith and conduct»⁸⁷.

Prise comme étant écrite des propres mains de Dieu, la Bible est interprétée mot à mot sans critiques exégétiques tenant compte du contexte culturel dans lequel elle a été rédigée.

8. L'évangélisation

Les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques ont introduit dans la chrétienté togolaise de nouvelles méthodes d'évangélisation. Ceux sont : les croisades d'évangélisation, les conventions et l'évangélisation par les mass médias. Tandis que les deux premières formes d'évangélisation ne sont que périodiquement pratiquées, la troisième c'est-à-dire l'évangélisation par les mass média est pratiquée en permanence. Les médias les plus utilisés sont la radiodiffusion, la télédiffusion, la vidéographie et la téléphonie.

Presque toutes les stations privées de diffusion radiophonique au Togo ont inscrit dans leurs programmes des heures d'antenne réservées aux émissions religieuses chrétiennes. En dehors des prédications, des enseignements bibliques, des témoignages, des débats et des jeux téléphoniques très appréciés par de nombreux auditeurs, sont offertes des émissions de cure d'âme et de guérison. Au cours de ces émissions, les auditeurs ont la possibilité de téléphoner au pasteur ou à l'évangéliste pour poser leurs problèmes dans l'espoir de recevoir des conseils et l'assurance de la protection de Dieu à travers la prière. Le cas le plus frappant est la pratique de la prière de guérison par téléphone où il arrive souvent qu'il soit demandé au croyant en ligne de poser sa main sur la radio pendant la prière. Il apparaît ainsi que le poste radio transporte non seulement le son mais aussi la puissance de l'Esprit comme cela se passe lors de l'imposition des mains.

⁸⁷ Extrait de la confession de Living Word Ministries Togo. Cf. www.ripnet.com (05 septembre 2003)

L'utilisation des mass médias comme méthode d'évangélisation est une grande innovation, car pendant longtemps les mass médias ont été considérés comme un domaine mondain susceptible de détourner les croyants des valeurs chrétiennes. Ceux qui pensaient ainsi faisaient allusion à la diffusion de la pornographie et de tout ce qui a trait à la perversité. Kumuyi, le Père fondateur de Deeper life bible church of Nigeria, une église qui a des ramifications au Togo enseigna ainsi sur ce sujet :

«If you happen to go to the house of anybody who goes to the same fellowship or church with you and you see a television set, well, that does not justify it. No matter the nature of his work in the ministry, that does not mean that the thing is right. We teach that if people will keep their sanctification experience, their holiness of spirit, the programmes on the television will not help them at all. So in any home where you see it, you will only no that person in acting contrary to the word of God which he received in the fellowship. We maintain that TV is one of the things of the world, so you will not be misled into comparing yourself with others, saying that after all the thing is not bad »⁸⁸.

A cause de cet enseignement beaucoup de croyants se sont débarrassés de leurs postes téléviseur au cours des années 1970. De même quelques rares leaders d'Eglises au Togo qui mettent un accent sur la sanctification, recommandent à leurs adeptes de se débarrasser de leurs postes radio et téléviseur. Ceci doit être un des signes de conversion et de commencement d'une vie nouvelle séparée du monde et de tout ce qui conduit à la perdition.

Mais dans la majorité des cas, la télévision et la vidéo sont très utilisées à présent. Il existe par exemple sur le marché togolais des films vidéo dont les principaux thèmes sont l'enlèvement à la fin des temps et les effets de la sorcellerie. Ces thèmes sont à la fois très actuels et très importants pour ces mouvements, car l'appel à la conversion et l'option pour une nouvelle vie sont les leçons tirées de ces films.

⁸⁸ Ojo, M. A. Deeper life bible church of Nigeria, in: I Gifford, P., New Dimensions in African Christianity, Nairobi 1992, p. 144.

Conclusion partielle

En comparant les pratiques de ces nouveaux mouvements avec celles des Eglises pentecôtistes classiques⁸⁹, on trouve beaucoup de points de ressemblances dont les plus frappants sont :

- l'importance particulière accordée au Saint-Esprit qui se manifeste à travers les signes visibles (parler en langue, prophéties, visions, rêves, transe) et les miracles (délivrance, guérison, prospérité)
- une liturgie orale,
- l'absolue autorité de la Bible,
- une nouvelle définition de la nouvelle naissance permettant de distinguer les vrais des faux chrétiens,
- l'insistance sur le baptême par immersion,
- la recommandation d'une éthique chrétienne rigoureuse, etc.

Mais est-il judicieux d'affirmer à partir de ces points de ressemblance que ces mouvements sont le résultat d'une simple importation de la spiritualité pentecôtiste charismatique américaine ? La recherche de réponses à cette préoccupation nécessite une analyse détaillée ceci fera l'objet du deuxième chapitre.

⁸⁹ Ces Eglises pentecôtistes classiques instituées au Togo sont: Assemblées de Dieu, Eglise de pentecôte.

Approche analytique du phénomène des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques

«It is urged that charismatic movements had flourished at various times in Africa but the modern Pentecostal movement gathered wind in the sail as from the 1970's. It is not an off-shoot of Azusa Street revival which Seymour started in California in 1907 or an extension of 'American electronic church' or a creation of televangelists. It has a certain uniqueness which could best be understood from its fit in African traditional religion and Christianity»⁹⁰.

Les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques dans leur diversité ont non seulement énormément contribué à l'expansion du christianisme, mais l'ont aussi rendu très populaire au Togo. Il est aussi à noter qu'à côté de cette popularité, ils jouent un rôle très important dans la société togolaise particulièrement secouée par une crise politique, économique, sociale et attribuent de nouvelles dimensions au christianisme. L'analyse de ces différents aspects constitue l'objet de ce chapitre.

⁹⁰ Kalu, O., Power, Poverty and Prayer. The Challenges of Poverty and Pluralism in African Christianity, 1960-1996, in Studies in the intercultural History of Christianity, n. 122, 2001, p. 104.

1. Les facteurs favorables à l'expansion de la spiritualité pentecôtiste charismatique

Les formes préexistantes de pentecôtisme au Togo (les Eglises de types Assemblées de Dieu et Pentecôtes et les Eglises prophétiques et indépendantes) ont été certes des ferments de l'explosion du phénomène pentecôtiste charismatique, mais les nouveaux mouvements se sont très rapidement imposés et leurs activités ont repoussé dans l'ombre la présence de ces formes pionnières. Ce retrait dans l'ombre est certainement dû à deux facteurs majeurs. D'un côté il est à considérer que l'institutionnalisation du type Assemblée de Dieu ait en quelque sorte freiné les initiatives du laïcat qui se montre aujourd'hui plus actif au niveau des nouveaux mouvements. La provenance des fondateurs de ces nouveaux mouvements en est la preuve. De l'autre côté l'attachement très étroit des Eglises prophétiques et indépendantes aux traditions africaines a constitué un handicap à leur expansion au Togo, car ces dernières nées au Nigeria et au Bénin ont été importées au Togo avec tout ce qu'elles ont emprunté des cultures traditionnelles nigérianes et béninoises⁹¹.

Considérée dans ses diverses formes, l'expansion de la spiritualité pentecôtiste charismatique n'est pas due comme l'écrit Hollenweger à un enseignement particulier. D'ailleurs l'hétérogénéité est sa caractéristique principale. Les facteurs favorables à cette expansion sont plutôt :

- eine mündliche Liturgie
- maximale Partizipation auf Ebene der Reflexion, im öffentlichen Gebet und in den Entscheidungsfindung, daraus folgt eine versöhnende Form der Spiritualität

⁹¹ Kamphausen fait remarquer que, beaucoup d'Eglises Indépendantes africaines sont énormément influencées par ces nouvelles formes de spiritualité : «Viele Kirchenführer und Mitglieder der AIC haben sich in die Einflussosphäre der neuen Pfingstgemeinschaften und Vereinigungen begeben, deren großzügige Angebote und finanzstarke Unterstützung sie Nutzen», cf: Gesellschaftliche Umbruchsprozesse und neue religiöse Bewegungen im afrikanischen Christentum, in: R. Hofmeister, Afrika-Jahrbuch 1998. Politik, Wirtschaft und Gesellschaft in Afrika südlich der Sahara, Opladen, 1999, p. 65. Gifford affirme également : «Die Sache wird noch dadurch kompliziert, dass es andere Kirche gibt, die schon vorher existierten (und die deshalb in früheren Jahren als traditionelle 'Afrikanische Unabhängige Kirchen', als 'African Independant Churches' [AIC], hätten betrachtet werden können), die aber in dieser zweiten Expansion nun auch zu neuem Leben erwacht sind. », cf. Neuere Entwicklungen im afrikanischen Christentum, in: Weltmission heute 17, Hamburg, 1995, p.12.

- Einbezug von Träumen und Visionen in den persönlichen und öffentlichen Bereichen der Spiritualität; sie funktionieren wie eine Art Ikone für den einzelnen und die Gemeinschaft;
- ein Verständnis der Leib/Seele-Beziehung, das geprägt ist von Erfahrungen der Beziehung zwischen Leib und Seele; die auffallende Anwendung dieser Einsicht ist das Gebet für die Kranken und in der liturgische Tanz ⁹²

En plus de ces éléments, soulignons également que la nature du mouvement constitue un atout favorable à son expansion. Il est un mouvement de laïcs qui offre un espace de liberté à toutes les formes de manifestations spirituelles, pourvues, qu'elles soient fondées sur les écrits bibliques. L'orthodoxie est moins thématifiée, la théologie est reléguée au second plan, tandis que l'inspiration divine manifestée à travers la puissance du Saint-Esprit constitue le critère fondamental de légitimation d'une Eglise. Cette ouverture permet ainsi théoriquement à chaque chrétien né de nouveau d'exercer le ministère sacerdotal. Le canevas de présentation des fondateurs d'Eglises et Ministères élucide cette idée. En effet ce qui compte dans leur biographie est l'expérience de la conversion, l'appel divin et éventuellement les miracles déjà enregistrés à leur actif.

Un autre facteur de l'expansion de la spiritualité pentecôtiste charismatique est l'exhibition des avantages qu'offre la conversion et la piété quotidienne, en d'autres termes la fonction de la dévotion chrétienne. Les nouveaux mouvements insistent particulièrement sur cet aspect. L'appel à la conversion est presque toujours mis en opposition à un état de faiblesse et d'impuissance de l'être humain dans un environnement extrêmement dangereux gouverné par les puissances des ténèbres, puissances rendues responsables des souffrances infligées aux vivants et de l'enfer après la mort. Ainsi le ministère de guérison et de délivrance et faith gospel sont des facteurs très importants qui constituent des points d'attraction surtout dans un contexte de pauvreté et de manque de perspective où se trouvent les sociétés africaines contemporaines.

⁹² Hollenweger, W., Charismatisch-pfingstliches Christentum. Herkunft, Situation, ökumenische Chancen, Göttingen, 1997, p. 31.

Pour conclure, soulignons que l'expansion de la spiritualité pentecôtiste charismatique qui a contribué à rendre le christianisme plus populaire ne doit pas automatiquement être assimilée à une augmentation numérique des chrétiens. Jusque là beaucoup de chercheurs se demandent si l'augmentation du pourcentage des pentecôtistes charismatiques ne se fait pas aux dépens des Eglises historiques, étant donné que la forme d'évangélisation pratiquée ne vise pas seulement la conversion des païens mais aussi et surtout celle "des faux chrétiens" qui remplissent les Eglises historiques. Il serait intéressant qu'une étude soit faite dans ce sens avec si possible des statistiques globales qui pourraient confirmer ou infirmer cette thèse.

2. Le rôle politique, social et économique des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques

Il est généralement admis que les pentecôtistes charismatiques sont apolitiques, parce qu'ils se réservent de tout engagement politique. Dans leur système de pensée la politique est du domaine du diable ou de Satan. Par conséquent tout chrétien né de nouveau doit rester loin de ce monde souillé et se consacrer à la prière considérée comme la seule arme efficace qui puisse délivrer le croyant de la servitude, de la pauvreté, de la maladie, des fléaux sociaux, etc. Ainsi les maladies causées par l'insalubrité, la pauvreté due à la mauvaise gestion des ressources, la délinquance juvénile causées entre autres par l'éclatement des cellules familiales échappent à l'analyse de l'esprit critique et demeurent toujours des maux qui minent la société malgré les prières intenses. Ceci frêne énormément les efforts de développement.

Paul Gifford⁹³ souligne que dans beaucoup de cas, l'attribution de tous les maux à l'influence de Satan empêche les citoyens d'effectuer une analyse politique et sociale de leur situation et les rend passifs devant les dérapages

⁹³ Gifford, P., *Christianity and Politics in Doe's Liberia*, Cambridge, 1993.

des gouvernements. Par exemple rapport-il qu'un orateur expatrié a une fois attribué la famine vécue au Libéria à l'action néfaste de l'Esprit de famine qui hante le pays et ordonna les croyants à livrer un combat à cet esprit afin que la prospérité revienne. Alors qu'en réalité cette situation est due à la mauvaise gestion et à la corruption du temps du président Samuel Doe. De même l'évangéliste Reinhard Bonnke déclara pendant la semaine d'évangélisation qu'il a animée au Kenya en Mars 1991 que toutes les maladies (le cancer, la crise cardiaque, la fièvre les maladies des voix respiratoire, la poliomyélite, etc) sont l'action des mauvais esprits sans une seule fois évoquer l'état d'insalubrité dans lequel se trouve le bidonville où se déroulait la campagne.

Peut-on rendre cette manœuvre de distraction responsable de la tenue de bonnes relations entre certains chefs d'Etats africains et l'évangéliste surtout pendant la période d'avant l'ouverture démocratique ? Du moins, notons que Reinhard Bonnke a été très accueillis par beaucoup de chefs d'Etats des pays dans lesquels ont eu lieu ses croisades. Par exemple pendant son passage au Togo en 1990 il a été reçu par le chef de l'Etat qui ordonna la retransmission à la chaîne nationale de télévision de toutes les séances pendant toute la durée de la croisade.

Lorsque l'on pousse l'analyse un peu plus loin, l'on peut dire qu'ils ne sont pas totalement indifférents à la situation politique à partir du moment où ils intercèdent pour la conversion des décideurs politiques et livrent un combat sans merci aux mauvais esprits qui les animent et les empêchent de pratiquer le bien dans l'intérêt de tous. Cette attitude n'est-il pas un engagement qui ne dit pas son nom ?

Par contre leur engagement social est très perceptible. Sous une autre perspective, la spiritualité pentecôtiste charismatique apporte des approches de solution à certains problèmes sociaux tel que l'alcoolisme, la débauche, le banditisme, l'éclatement des noyaux familiaux, etc. Il est vrai qu'elle n'évoque jamais les effets négatifs de l'alcool sur la santé physique et mentale des individus, mais le seul fait de le diaboliser contribue à freiner sa consommation. De même les appels à la chasteté et à la fidélité,

l'interdiction du divorce sont des points positifs qui contribuent à l'équilibre social. Par ailleurs l'attachement à la communauté religieuse est un facteur de cohésion sociale dans un contexte d'éclatement du tissu familial surtout dans les grandes villes africaines. La considération que les membres des communautés religieuses sont frères et sœurs comble le vide créé par la séparation d'avec le clan familial.

«Die Mitglieder streben nach Modernität, die sie in den neuen Gemeinschaften zu finden hoffen. Hier finden sie aber auch eine neue Identität, Geborgenheit und Akzeptanz in einer ansonsten sich ständig wandelnden und Hoffnungslosen Welt. Die neuen Gemeinschaften stellen einen freien Raum zur Verfügung, wo Mitglieder Schutz, psychologische Vergewisserung und Solidarität finden. In diesen Vereinigungen schaffen sie eine neue Welt, eine neue Existenz für sich selber, fernab von den schlimmen und brutalisierenden Realitäten des früheren Daseins»⁹⁴.

Ici encore l'impact social de ces mouvements n'est pas toujours positif. Paul Gifford le souligne, lorsqu'il critique la pratique de Faith Gospel⁹⁵. Tout en reconnaissant que la foi et la confiance en Dieu sont au centre du christianisme, il fait remarquer que cette façon de présenter la foi comme étant la réponse à tous les problèmes ne donne aucune place à l'effort humain dans le processus de recherche de solutions aux problèmes sociaux.

«...diese Art und Weise, den Glauben darzustellen, rechnet kaum damit, Selbsthilfe, Eigenständigkeit, Entschlossenheit, Selbstvertrauen, Verantwortlichkeit und Autonomie zu fördern. Ein solches Christentum versteht nichts von menschlicher Verantwortung gegenüber den bestehenden Lebensbedingungen.»⁹⁶

⁹⁴ Kamphausen, E., Gesellschaftliche Umbruchsprozesse und neue religiöse Bewegungen im afrikanischen Christentum, R. Hofmeister, Afrika-Jahrbuch 1998. Politik, Wirtschaft und Gesellschaft in Afrika südlich der Sahara, Opladen, 1999, p. 65-66.

⁹⁵ Cf, Gifford, P., Neuere Entwicklungen im afrikanischen Christentum, in: Weltmission heute 17, Hamburg, 1995, p. 42.: «Eine andere Art des Christentums, die sich in Afrika immer mehr ausbreitet, ist das sogenannte Glaubensevangelium (Faith Gospel). Danach ist Jesus am Kreuz allen unseren Bedürfnissen gerecht geworden, und jeder Gläubige hat ein Recht auf Gesundheit und Reichtum; dieser Segnungen kann man einfach durch ein positives Glaubenszeugnis teilhaftig werden. Hier ist der Glaube die Antwort auf alles».

⁹⁶ Gifford, P., ibidem

Il convient néanmoins aussi de souligner le rôle économique de ces mouvements même si ce dernier est moins ressenti. La connexion aux réseaux internationaux de chrétiens nés de nouveau est au Togo un important moyen de mobilisation de fonds étrangers investis dans les domaines sociaux, sanitaires et éducatifs.

3. Continuité ou discontinuité? La spiritualité pentecôtiste charismatique est-elle une forme de syncrétisme ou une négation des valeurs culturelles africaines ?

Etant donné que la naissance des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques au Togo a coïncidé avec le déploiement de plusieurs missions étrangères d'évangélisation dont la plus connue est Christ pour toutes les Nations de Reinhard Bonnke et que leurs traits caractéristiques évoqués dans le premier chapitre sont à première vue pareils à ceux des Eglises de type pentecôtiste classique, l'opinion générale a tendance à considérer ces nouveaux mouvements comme le résultat de l'importation d'une forme de spiritualité originaire des Etats-Unis. A ceci s'ajoute la position dépourvue de tout compromis que ces mouvements affichent à l'endroit des religions ancestrales, qu'ils n'hésitent pas à diaboliser. De même ils ont un jugement négatif sur les Eglises indépendantes et prophétiques africaines et sur les discours d'inculturation des Eglises dites historiques. En cela ils semblent perpétuer la méthode de la table rase pratiquée par les premiers missionnaires. S'appuyant sur tous ces éléments, un jugement trop hâtif conduirait à considérer que ces mouvements se développent dans un contexte de discontinuité par rapport à toutes les formes de religiosités préexistantes.

La préoccupation de ce sous chapitre consiste en la recherche d'éléments qui permettent de déterminer la nature de ces mouvements et leur rôle dans la définition des nouveaux paradigmes du christianisme africain.

3.1 Les origines africaines du mouvement pentecôtiste charismatique

Bien que conventionnellement les historiens retiennent l'année 1906 comme date et les Etats-unis d'Amérique comme lieu de naissance du mouvement pentecôtiste charismatique mondial, beaucoup de chercheurs sont d'avis que les origines de ce mouvement sont à situer dans une époque lointaine et dans plusieurs localités du monde. Sûrement le mouvement d'Azusa Street a eu très rapidement des échos retentissants grâce à la facilité de moyens de communication dont disposaient les USA et à l'activité missionnaire offensive engagée dès les débuts du mouvement. Des études ont démontré que beaucoup de formes de pentecôtisme ont leurs racines en Afrique même si ces dernières ne se réclament pas d'elles mêmes comme faisant partie de ce vaste mouvement mondial. Dans le contexte global on parle d'Eglises indigènes africaines, mais lorsqu'on entre dans les détails on distingue trois formes : les mouvements indépendants, les mouvements prophétiques et les mouvances pentecôtistes charismatiques. Cette distinction peut être considérée comme artificielle, parce ces formes représentent un même phénomène qui a pendant son développement acquis de nouvelles dimensions.

3.1.1 Les Eglises indépendantes africaines

Ces premières formes d'Eglises indigènes africaines sont considérées dans leur ensemble comme des mouvements d'émancipation et de libération de la tutelle des missionnaires étrangers. Elles présentent de petites particularités selon les différentes régions africaines.

3.1.1.1 L'Afrique australe

Les premiers efforts d'innovation religieuse sont enregistrés en Afrique australe grâce à l'émergence d'un mouvement d'émancipation qui s'est désigné soi-même par Ethiopianism⁹⁷. Ce mouvement né au sein de la diaspora noire des USA, parmi les descendants des esclaves et sur le continent africain vers la fin du 19^{ème} siècle est compris comme un composant idéologique du processus d'émancipation socio politique culturelle et religieuse des afro américains et des nationalistes en Afrique. Il commença bien avant la guerre d'indépendance de l'Amérique dans les colonies anglaises où les esclaves africains ont été déportés. Pour ces derniers, les passages bibliques qui se réfèrent à l'Ethiopie avaient une signification spirituelle très importante. Dans ce contexte l'Ethiopie ne désigne pas seulement ce pays situé dans la corne de l'Afrique, mais plutôt les régions habitées par les populations noires. Ethiopia est la transcription en grec que la LXX fait du terme "Kush" employé dans la bible hébreu. Il se rapporte dans l'antique aux récits historiques aux sujets des mouvements d'exode des peuples noirs des deux cotés de la mer rouge⁹⁸. Avec le temps ce nom fut attribué à l'Afrique subsaharienne. Le passage biblique le plus souvent cité est psaume 68, verset 32 : « Des grands viennent de l'Egypte ; de l'Ethiopie accourt, les mains tendues vers Dieu ». Le continent africain était perçu comme le symbole du salut, car beaucoup pensaient qu'un jour un messie noir émergera de l'Ethiopie et sauvera spirituellement, socialement et politiquement la race africaine. Cette fonction sotériologique de l'Ethiopie était le principal symbole qui exprimait l'espérance de la libération de la race noire à la fin des temps.

⁹⁷Pour plus de détails sur l'histoire de ce mouvement cf. : Kamphausen, E., *Schwarze Christen im Widerstand. Zur Geschichte der Äthiopischen Bewegung in Südafrika*, in: Schirmer, D.(Hrsg), *Kirchenkritische Bewegungen. Werkbuch für den Religionsunterricht, Band 2: Neuzeit*, Stuttgart, 1985, p. 101-116; du même auteur: *Anfänge der Kirchlichen Unabhängigkeitsbewegung in Südafrika. Geschichte und Theologie der Äthiopischen Bewegung 1872-1912*, in: idem, p. 109-147; Sundkler, B., *Bantupropheten in Südafrika*, Stuttgart, 1964.

⁹⁸ Cf G. Haile, « Äthiopien » *Religion in Geschichte und Gegenwart (RGG)*, 4. Aufl., Bd.1, col. 890.

Ce mouvement d'émancipation de la race noire aboutit à la naissance d'Eglises indépendantes. En Afrique du sud par exemple Ethiopian Church, la première Eglise de cette mouvance a été créée en novembre 1892 par un méthodiste du nom de Mangena Maake Mokone. Dans la recherche, la désignation « ethio-pian » est très liée aux Eglises Indépendantes africaines. Ainsi on désigne par le type ethio-pian les Eglises dont les fondateurs se sont séparés de leurs églises mères blanches pour créer leurs propres et autonomes communautés.

3.1.1.2 L'Afrique de l'ouest

L'Afrique de l'ouest est quant à elle marquée par plusieurs mouvements dont les plus significatifs ont vu le jour au Nigeria.

L'United Native African Church fut fondée en 1899 par une élite africaine issue de missions chrétiennes en signe de protestation contre la nouvelle génération de jeunes missionnaires européens qui se sont opposés à la désignation de Samuel Crowther (un indigène) comme évêque anglican de la basse vallée du Niger. Cette Eglise devient en 1986 The first African Church Mission. On note également la présence de l'African Church, de l'African Methodist Church.

Ces divers mouvements qui dans la plupart des cas sont restés très proches de la doctrine et des pratiques liturgiques des missions dont ils se sont séparés seront très tôt secondés par une vague de mouvements prophétiques.

3.1.2 Les mouvements prophétiques

La deuxième vague d'Eglises Indépendantes africaines commença à prendre forme au début du 20^{ème} siècle avec la naissance de plusieurs mouvements. Ici encore on note des particularités régionales.

3.1.2.1 L'Afrique australe

Le mouvement pionnier désigné zioniste est issu de l'activité missionnaire de Christian Catholic Apostolic Church in Zion, une Eglise américaine fondée par John Alexander Dowie (il se présente comme étant le premier Apôtre du Christ) et dont le siège se trouve dans l'agglomération dénommée Zion City, Illinois. L'enseignement de cette Eglise portait principalement sur la guérison divine, le baptême par immersion et l'attente imminente du retour du Christ. En activité en Afrique depuis 1897, ce mouvement zioniste naissant sera considérablement propulsé par le missionnaire Daniel Bryant et Pieter L. Le Roux un sud africain converti. Avec l'introduction du pentecôtisme en Afrique du Sud en 1908, les dirigeants du mouvement zioniste découvrirent que Zion pratique le baptême par immersion, mais n'enseigne pas la pentecôte. Ainsi Le Roux réussit à fusionner le zionisme avec le pentecôtisme et créa Zion Apostolic Church.

Mit der Pfingstbewegung verbindet ihn der Praxis ekstatischer, auf Geisterfahrungen beruhender Phänomene wie Glossolie, Besessenheit, Exorzismus, Prophetie und Heilung. In besonders starkem Maße haben die Zionistischen Gemeinschaften kulturelle, religiöse und weltanschauliche Elemente der afrikanischen Tradition in ihr Glaubenssystem integriert⁹⁹.

Ainsi Sundkler définit le mouvement Zioniste comme suit:

Historisch gesehen haben sie ihre Wurzeln in Zion City, Illinois, USA. In ihrer Ideologie erheben sie den Anspruch, vom Berg Zion in Jerusalem auszugehen. Theologisch gesehen sind die Zionisten jetzt eine synkretistische Bantu-Bewegung mit Heilung, Zungenreden, Reinigungsriten und Tabus als den wichtigsten Ausdrucksformen ihres Glaubens¹⁰⁰.

Le zionisme est considéré comme la première forme du pentecôtisme africain. Plus tard furent enregistrées d'autres formes dont la naissance et

⁹⁹ Kamphausen, E., Das Heil kommt aus Zion. Anmerkungen zu einem zentralen Symbolbegriff der unabhängigen Kirchen Südafrikas, manuscrit non publié.

¹⁰⁰ Sundkler, B., op. cit. p. 61.

l'expansion furent favorisées par la traduction de la Bible et l'opposition des Eglises historiques aux manifestations du Saint-Esprit.

3.1.2.2 L'Afrique de l'ouest

Désignés par le terme "Aladura" (Praying People), les premiers mouvements prophétiques de l'Afrique de l'ouest se sont développés dans le contexte de l'épidémie de la grippe espagnole et de la méningite. L'Eglise des Chérubins et Séraphins, The Christ Apostolic Church, The Church of the Lord (aladura), the Celestial Church of Christ, etc.

Ces différents mouvements ont introduit des innovations religieuses très remarquables qui viennent s'ajouter à l'indépendance ecclésiale.

« Ces mouvements ont trouvé dans la lecture directe de la bible une grande compatibilité entre leurs cultures africaines et l'Ancien Testament : la polygamie des patriarches, les interdits, ceux concernant la femme durant la période de ses règles, la prescription d'entrer nu-pieds dans les lieux saints, les vêtements liturgiques et la disposition hiérarchique des fidèles lors des cérémonies, la musique et les chants, etc. Ils ont puisé dans le Nouveau Testament les prières d'exorcisme pour chasser les démons. Il y a en quelque sorte tout naturellement, osmose entre les deux cultures, qui aboutit à l'introduction de notes culturelles africaines. »¹⁰¹

Il faut aussi noter la présence des mouvements messianiques, dans lesquels les prophètes s'identifient au Messie même. Le mouvement Harriste en est un exemple en Afrique de l'ouest. Son équivalent en Afrique centrale est le mouvement Kimbangiste.

¹⁰¹ Barbier J.-C. & E. Dorier-Apprill & C. Mayrargue, Formes contemporaines du christianisme en Afrique noire, Bordeaux, 1998, p. 18-19.

3.1.3 Les mouvements pentecôtistes charismatiques africains

Cette troisième vague qui fait l'objet direct de cette étude a été largement présentée dans le premier chapitre. A cause de l'hétérogénéité qui caractérise ces mouvements, je ne prendrai que l'exemple d'une Eglise de cette mouvance.

Deeper Life Bible Church¹⁰² a été fondé le 7 novembre 1982 à Lagos. Mais ces débuts se situent en 1973 quand le groupe d'étude biblique a été créé par W.F. Kumuyi, un enseignant à l'université de Lagos. Né de parents anglicans, Kumuyi a grandi dans cette confession religieuse. Le 04 Avril 1964 il fut converti ou né de nouveau pendant le service religieux auquel il prit part dans Apostolic Faith Church. Cette date est le point de départ de sa vie chrétienne. Etant étudiant, il avait rejoint l'union chrétienne sur le campus et lorsqu'il revint à Ikenne en 1967 il continua à visiter son église jusqu'en 1975, année de son expulsion de cette église. Les raisons de cette expulsion peuvent avoir un rapport avec ses activités sur le campus universitaire.

En 1973 Kumuyi commença à diriger le groupe d'étude biblique sur le campus. Lorsque le nombre des participants grossit et que la salle devint trop petite, le lieu des réunions fut transféré dans l'amphi théâtre de Redeemed Christian Church of God. Les études bibliques ont lieu les jeudi à 19 heures. A partir de 1975 le groupe commença à évangéliser. Par conséquent des non étudiants rejoignirent le groupe. Lorsque les dirigeants de Apostolic Faith Church eurent des nouvelles des activités d'évangélisation de Kumuyi, ils lui firent savoir que selon les dispositions de l'église, seuls les ministres ordonnés peuvent prêcher et enseigner et que par conséquent, il doit obéir à cette disposition. Devant le refus de soumission, il fut expulsé. Après cette expulsion, il donna une autre image à ce groupe et commença à enseigner ce qu'il veut.

Cette Eglise s'est progressivement étendue et aujourd'hui elle a des branches dans toutes les grandes villes du pays. Elle a des branches non seulement

¹⁰² Pour plus d'informations cf: Ojo, M. A., Deeper life Bible Church of Nigeria, Gifford P. (edit.), op. cit.

dans plusieurs Etats africains (par exemple le Togo) mais aussi en Grande Bretagne aux USA, en Espagne, en Inde et aux Philippines.

3.2 Le contexte togolais

Il ne m'a pas été possible de déterminer avec exactitude les origines de tous les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques présents au Togo. Leur nombre élevé (environ six cents en 2001), leur diversité, le manque de littérature sont autant d'obstacles que j'ai rencontrés. Il serait un travail très fastidieux d'effectuer une enquête auprès de chaque mouvement afin de recueillir les informations nécessaires pouvant permettre d'établir un fichier complet et détaillé. Aussi le ministère de l'intérieur qui m'a donné la liste des associations religieuses reconnues (cf. annexes) n'a pas mis à ma disposition les documents fournis dans les dossiers de demande d'autorisation. Ceci pouvait certainement donner des indices allant dans ce sens.

Par ailleurs, tandis que le mouvement pentecôtiste charismatique a une histoire relativement ancienne dans beaucoup de pays de l'Afrique subsaharienne, il est au Togo un phénomène récent qui a explosé comme une bombe. Dans ce développement aucune figure marquante n'a été enregistrée comme étant la force motrice de l'expansion du phénomène. Mais dans une vue d'ensemble, les origines de ces mouvements sont très complexes. Selon nos observations, les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques togolais sont des communautés fondées, dirigées et administrées par des pasteurs, évangélistes, apôtres, prophètes togolais ou africains (surtout originaire du Ghana et du Nigeria). Du point de vue de la structure et de la doctrine, elles sont des communautés indépendantes dont le profil est entièrement défini par leurs fondateurs. Dans la plupart des cas ce profil est très lié à la personne du fondateur à tel point qu'ils sont dans le langage courant désignés par le nom de ces derniers. Par exemple l'Eglise de la nouvelle Naissance est plus connue sous l'appellation Eglise de Topa (nom

du fondateur) ; de même le groupe de prière Canaan est désigné Groupe de prière de Kudzu, etc.

Le rôle des Eglises pentecôtistes charismatiques classiques ne doit pas du tout être ignoré dans ce processus. Leurs pratiques et leur vision du monde ont servi d'importantes sources d'inspiration aux leaders togolais, car ces derniers n'ont pas créé leurs Eglises, Ministères, et groupes de prière du néant.

Le fondateur de Deeper Life Bible Church, est un ancien membre de Apostolic Faith Church, une Eglise pentecôtiste classique. William Tetey, dont le groupe de prière Yesu le Agbe a des échos retentissant au Togo est un ancien pasteur de l'Eglise des Assemblées du Togo, le pasteur Alo N'koagno de Living Word Ministries Togo a été un membre actif de Full Gospel Business Men's Fellowship, une branche du néo pentecôtisme. Tous ces leaders ont subi l'influence du pentecôtisme classique et il n'y a aucun doute qu'il y a une continuité malgré la séparation.

Il est aussi à noter qu'au cours des années quatre vingt, des mouvements à tendance pentecôtiste charismatique venus des Etats-Unis d'Amérique ont diffusé leur idéologie parmi les chrétiens par le biais de réunions organisées avec le concours de quelques Eglises membres du Conseil Chrétien¹⁰³ à l'intention de toute personne désireuse de rencontrer le Seigneur sans distinction d'appartenance confessionnelle. Ceux sont par exemple :

- La Communauté Internationale des Hommes d'Affaires du Plein Evangile (Full Gospel Business Men's Fellowship) avec ces petits déjeuners à l'hôtel du 2 Février. Originaires des USA, cette communauté est implantée au Togo au milieu des années 1980. Elle regroupe des laïcs de toutes confessions chrétiennes engagés dans la vie professionnelle, désireux de partager l'expérience de leur rencontre personnelle avec Jésus-Christ, de témoigner de son action concrète dans la vie pour amener à Dieu de nouvelles âmes et de contribuer, par des réunions fraternelles à une plus grande unité des

¹⁰³ Le Conseil Chrétien est une organisation d'églises non catholique romaine créée au cours des années quatre-vingt avec pour objectif principal le désir de donner plus de force à leur témoignage chrétien commun. Se sont à la création les Eglises: Evangélique, Méthodiste, Baptiste, Adventiste du 7^{ème} jour et des Assemblées de Dieu. Aujourd'hui les Eglises Luthérienne et de Pentecôte se sont jointes aux cinq premières.

chrétiens. Ces réunions sont en partie animées par des orateurs étrangers, notamment américains.

- Women's Aglow Fellowship, une association internationale voisine de la communauté Internationale des Hommes d'Affaires du plein Evangile exclusivement réservée aux femmes. Fondée aux USA en 1967, elle est implantée au Togo en 1989.

- The Bible Study Prayer Fellowship dont les activités se déroulaient aussi bien dans des habitations privées que dans les salles de classes d'établissements scolaires.

- Youth With a Mission (la Jeunesse en Mission)¹⁰⁴, une société multinationale de missions basée aux USA. Créée en 1960 par Loren Cunningham, elle forme et mobilise des jeunes chrétiens de toutes dénominations évangéliques pour qu'ils aillent évangéliser les populations qui ne sont pas encore touchées par l'Evangile. Elle possède plus de cent centres de formations dans environ soixante pays.

- Christ de maison en maison, une mission créée aux Etats-Unis en 1946. Son action consiste à mobiliser les chrétiens de toutes les Eglises évangéliques, pour organiser des séminaires de formation biblique, engager des actions humanitaires et propager l'Évangile de maison en maison.

- Les cours bibliques par correspondance livrés par des instituts bibliques suisses et l'afflué de littérature chrétienne gratuitement distribuée telle que par exemple : "la Revue Bientôt".

Ces dernières années on assiste à un développement d'une nouvelle forme de partenariat ecclésial à deux variantes. La première consiste à inviter des prédicateurs renommés sur le plan international afin que ces derniers animent des campagnes d'évangélisation. L'exemple le plus connu est la croisade d'évangélisation de Reinhard Bonnke, avec sa mission Christ pour toutes les nations.

La deuxième est que beaucoup de ces mouvements se connectent aux réseaux internationaux de chrétiens et deviennent ainsi membres à part

¹⁰⁴ La jeunesse en mission est en permanence représentée au Togo par des missionnaires américains, togolais et aussi des ressortissants d'autres pays africains. Elle a un centre de formation d'évangélistes à Agou.

entière d'une grande famille de chrétiens nés de nouveau. Ce qui leur confère plus de légitimité¹⁰⁵. Il m'a été possible de découvrir certains réseaux auxquels un nombre important d'Eglises et de ministères sont connectés. Voici à titre indicatif quelques exemples.

3.2.1 Living Word Ministries Togo¹⁰⁶

Encore appelée Eglise de la parole vivante ; Living Word Ministries est une Eglise indigène (indigenous Church) affiliée à Mount Moriah Ministries Inc., une organisation chrétienne à but non lucratif. Cette Eglise fondée en 1993 par Pasteur Alo N'koagno Enoch a plusieurs branches au Togo et hors de frontières togolaises. En 1997 elle a reçu la visite de Morris Cerullo, un évangéliste et prédicateur américain. Le Pasteur N'koagno a été formé à Full gospel Evangelistic Ministry Youth with a Mission and resurrection power Ministry, Ghana. Il a servi dans le comité directeur de Full Gospel Business Men's fellowship and Scripture Union (SU).

3.2.2 Association of Gospel Ministries International (AGMI)

Créé en 1996 AGMI est une association d'évangélisation qui a pour objectifs d'aider les églises qui sont victimes de différentes formes de mépris et de ségrégation, parce que leurs fondateurs n'ont reçu aucune formation théologique ou biblique, en faisant d'elles membres d'un réseau mondial de

¹⁰⁵ Des cas précédents presque similaires ont été déjà enregistrés en Afrique. C'est l'exemple de l'Eglise des Assemblées de Dieu du Nigeria qui en réalité est fondée par un certain Wogu, membre de Faith Tabernacle, ce dernier prétend avoir reçu soudainement le baptême du Saint et commença à parler en langues. Il fut joint par quelques partisans, mais tous furent très tôt excommuniés. Ils créèrent alors Church of Jesus Christ (CJC) en 1934 et invitèrent cinq ans plus tard l'Eglise des Assemblées de Dieu des USA à prendre la direction de l'Eglise. Egalement des Eglises indigènes du Ghana et du Nigeria firent recours à Welsh Apostolic Church pour gagner de la légitimité devant l'hostilité des missions coloniales à leur égard. Cf. Kalu, O., Power, Poverty and Prayer. The challenges of Poverty and pluralism in African Christianity, 1960-1996, in Studies in the intercultural History of Christianity, n. 122, 2001, p 111

¹⁰⁶ www.ripnet.com/nonprofit/lwmt/pages/aboutpastor.htm (22.10.03)

ministères et en leur octroyant des certificats de "good standing". De tels certificats permettent aux Eglises affiliées d'acquérir une légitimité et de se faire accepter comme une Eglise. Est membre de ce réseau toute communauté de chrétiens nés de nouveau qui en fait la demande en remplissant un formulaire disponible sur le site Web de l'association. Aucun détail d'ordre doctrinal n'est exigé ; ce qui importe est que le ministre de la parole soit né de nouveau et qu'il sente l'appel pressant de prêcher l'évangile.

«We at AGMI believe that the only requirement is that you are born again and know, without doubt, you are called to ministry through our Lord Jesus Christ.... We do not ask for membership fees but only require your fellowship, a AGMI member reference, a picture, valid email and to communicate how your ministry is progressing »¹⁰⁷.

3.2.3 AOF Missions Inc (Africa On Fire)

AOF Missions est une organisation indépendante à but non lucratif créée aux USA par Joseph L. Rayman. Avec son slogan : « Taking the gospel to the unreached of the world »¹⁰⁸, elle s'attribue le devoir de promouvoir et de coordonner un réseau d'Eglises américaines¹⁰⁹, réseau avec lequel elle développe une vision missionnaire mondiale avec pour objectif d'aider à l'accroissement des capacités des Eglises nationales en Afrique subsaharienne en leur fournissant l'équipement nécessaire à l'accomplissement

¹⁰⁷ Cf. www.agmiweb.com/index-1e4.html (22.08.03)

¹⁰⁸ Cf. www.africaonfire.org/togomissions1.htm (28.07.04)

¹⁰⁹ Bien que l'adhésion à ce réseau soit volontaire, les adhérents sont tenus d'être d'accord avec la confession de foi de l'organisation. Cette confession est celle de la convention de Lausanne établie en 1974 lors du congrès international sur l'évangélisation mondiale. « As a Statement of Faith, AOF Missions Inc. has adopted the Lausanne Convention established in 1974 at the International Congress on World Evangelization and The Manila Manifesto. "We accept the Manila Manifesto as an expression, in general terms, of our concerns and commitments, and we commend it to ourselves, to churches and to Christian organizations for further study and response"». Cf. www.africaonfire.org/togomissions1.htm; Statement of faith (28.07.04). Un certain nombre d'affirmations de cette confession nous permet de dire que les Eglises membres de ce réseau font partie du mouvement pentecôtiste charismatique. Par exemple : affirmation de l'autorité suprême de la Bible considérée comme vérité absolue infaillible.

de la grande commission, l'Évangélisation mondiale. Chaque église membre du réseau a aussi la possibilité « d'adopter une mission » en s'engageant par exemple à subvenir à tous les besoins financiers et matériels de cette dernière. Des dons individuels sont également reçus. Présente depuis quelques années au Togo, cette organisation veut en collaboration avec la Mission Évangélique du Calvaire¹¹⁰ et quinze Églises indigènes¹¹¹ (indigenous Churches) former sur place cent missionnaires et les envoyer dans les localités non atteintes par l'Évangile. Ceci permettra l'implantation rapide de communautés. Pour faciliter la formation du personnel, un centre de formation biblique est en construction.

3.2.4 Fellowship of World Christian

C'est un réseau ou plate-forme de communication et d'échange d'expériences entre Églises et Ministères dans le monde entier. L'évangélisation constitue également sa principale préoccupation. Il supporte les efforts d'Églises et Ministères à l'étranger (qui sont hors de USA) en leur octroyant de l'aide financière. L'affiliation est ouverte à toute Église et tout Ministère qui en fait la demande. Ici encore il s'agit pour le Togo d'Églises ou de Ministères indigènes, c'est-à-dire fondés et dirigés par des Ministres autochtones. Une dizaine d'Églises togolaises est affiliée.

3.2.5 Charismatic and Pentecostal Directory¹¹²

C'est un réseau d'Églises pentecôtistes charismatiques coordonné et sponsorisé par Tom Brown, un radio-évangéliste américain. Les membres de

¹¹⁰ Connue encore sous l'appellation Calvary Programs (CAPRO), cette mission dirigée par un couple de missionnaires originaires du Nigeria recrute, forme des missionnaires et les envoie évangéliser et implanter des communautés en milieu païen.

¹¹¹ Par Églises indigènes, nous désignons des Églises fondées et dirigées par des nationaux.

¹¹² www.charismatic.org/togo.htm

ce réseau ont aussi la possibilité d'inviter Tom Brown à venir prêcher chez eux. Vingt sept Eglises togolaises sont affiliées.

3.2.6 GlobeServe Ghana :

Créé en 1996 par le Rév. Pasteur Dunya et sa femme, GlobeServe est une organisation missionnaire non confessionnelle affiliée à Global Missions. Son objectif consiste à évangéliser le peuple Ewé du Ghana, Togo et Bénin. Cette organisation possède entre autres une école biblique basée au Ghana et chargée de former sur place des pasteurs.

3.3 Conclusion

Les mouvements pentecôtistes charismatiques africains viennent en relais à l'effervescence des mouvements prophétiques.

« Ils ne sont revendicateurs de culture africaine, mais au contraire d'une mondialisation chrétienne allant jusqu'au dépouillement culturel et culturel, au nom d'un modèle unique universel, rationalisé, voire épuré, et d'une relation personnelle, directe et intense avec Dieu¹¹³ »

Mais en réalité ils ne se développent pas indépendamment de l'environnement culturel africain. Même s'ils s'opposent farouchement dans leur langage, à tout compromis avec les religions ancestrales, ils sont dans leur nature très syncrétiste.

« Les pentecôtistes charismatiques opposent la puissance du Saint-Esprit au monde des esprits 'diaboliques' des croyances afro-américaines ou amérindiennes. C'est un signe de supériorité écrasante mais pas pour autant transcendant puisqu'il vient 'agiter' les corps (selon les termes bibliques), faire parler les langues, inspirer les esprits. Les

¹¹³ Barbier J.-C., & E. Dorier-Apprill & C. Mayrargue, op. cit. p.19.

pratiques culturelles peuvent être vues comme autant de points entre l'individu et ces forces bénéfiques ou maléfiques qui supposent la médiation du discernement. C'est le cas du 'parler en langues', c'est à dire la glossolalie, de la vision prophétique, de la délivrance par l'imposition des mains et de la guérison divine. A travers ces pratiques soumises à la seule inspiration de l'Esprit saint, le pentecôtisme récupère les éléments et s'approprie des schèmes qui sont au cœur des cultures populaires qu'ils stigmatisent (cultes de possession au Brésil, fétichisme du vodu et sorcellerie africaine) »¹¹⁴.

L'historien de l'Eglise, Ogbu .U. Kalu souligne que les africains n'ont pas été passifs dans la réception du message biblique et réfute l'image de *talula rasa* souvent évoquée. Dans son argumentation, il considère le pentecôtisme africain comme la troisième réponse africaine au message biblique. La première étant attribuée au courant nationaliste du 19^{ème} siècle dont les activités ont abouti à la naissance des Eglises indépendantes. La deuxième réponse représente les mouvements prophétiques ayant émergé dans le contexte de l'épidémie de la grippe espagnole et de la méningite.

« The rise of the movement is an aspect of African attempt to link the resources of a new religiosity with an ongoing effort to solve problems in the ecosystem. This is a continuation of African religiosity and emerges from African worldview but critiquing the old solutions which lost efficacy as the old system fell apart. Africans Pentecostalism started with numerous manifestation of the Holy Spirit through various charismatic figures»¹¹⁵.

Le théologien américain, Harvey Cox¹¹⁶ établit de cette façon un lien entre les deux premières formes et la troisième en affirmant que les Eglises africaines indépendantes constituent une expression du mouvement pentecôtiste mondial qui renoue avec la spiritualité primitive africaine.

En conclusion retenons que les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques sont des initiatives d'appropriation et de reconstruction allant dans le sens de l'innovation et de la réinvention d'un christianisme qui cadre avec les catégories spirituelles des africains. Ainsi ils représentent un modèle

¹¹⁴ Corten, A. & Mary, A., *Imaginaires politiques et pentecôtismes Afrique/ Amérique latine*, Paris 2000, p.15-16.

¹¹⁵ Kalu, O., *op. cit.* p 111

¹¹⁶ Harvey Cox, *Retour de Dieu: voyage en pays pentecôtiste*, Paris 1995, p. 220-221

d'inculturation de l'évangile et ouvrent un débat sur les modèles élaborés par la théologie africaine.

L'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo (EEPT) face à l'offensive pentecôtiste charismatique

"Since outside Jesus everything is sin, any who have not made the commitment to Jesus are evil. Those who have not committed themselves to Jesus are committed to Satan. In this category fall most mainline Christians. People who are not saved cannot be Christians. Either we are saved or not saved. Anyone half-saved is completely dead. Most churches are dead; Bonnke call them 'graveyard churches'. Jesus left these churches long ago. Their 'dead religion' is one of the means Satan uses to keep people from God"¹¹⁷.

Grâce à son caractère à la fois prosélyte, transnational et interconfessionnel, la spiritualité pentecôtiste charismatique a non seulement remarquablement transformé le paysage religieux au Togo depuis les années quatre-vingt-dix, mais elle défie sur plusieurs plans les Eglises dites historiques, c'est-à-dire issues de l'activité des missions coloniales. En effet, ces dernières ayant perdu leur "monopole religieux" avec l'avènement de la démocratie, dont l'une des implications est la liberté de religion, se trouvent dans une phase critique de leur existence. Il est possible que cette influence soit moins ressentie dans l'Eglise catholique, parce que dès sa naissance pendant les années 1950 le mouvement charismatique est intégré et maintenu dans le cadre de

¹¹⁷ Gifford, P., Reinhard Bonnke's Mission to Africa and his 1991 Nairobi Crusade in: New Dimensions in African Christianity. Nairobi, 1992, pp 157-181.

l'institution romaine et reste soumis aux autorités ecclésiastiques. Une recherche dans ce sens permettra d'en savoir plus. Par contre ce mouvement reste une tendance sectaire nettement plus prononcée dans le protestantisme, du moins dans les Eglises protestantes du Togo. Ces dernières sont confrontées à la concurrence devenue accrue dans ce nouveau contexte de pluralisme religieux, et à l'influence qu'exerce cette nouvelle forme de spiritualité aussi bien sur leurs membres que sur la réflexion théologique dans son ensemble. Ce troisième chapitre consacré à l'identification et à l'analyse des facteurs signalisant cette influence sur le christianisme au Togo s'appuiera sur l'exemple de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo qui ces dernières années est particulièrement touchée par ce phénomène.

1. Généralités

L'EEPT a au cours de son histoire reçu plusieurs appellations. Du statut de station missionnaire, elle devint Eglise Ewé en 1922, puis Eglise Evangélique du Togo en 1957 à cause de son ouverture à d'autres groupes ethniques du Togo. Ce n'est qu'en 1991 qu'elle adopta l'appellation Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo. Pour éviter des confusions et permettre une lecture facile de cette étude j'ai adopté la dernière appellation indépendamment des périodes dans lesquelles les événements ont lieu. Par contre je me trouve dans l'obligation de rester fidèle aux appellations en usages dans les citations.

1.1 Les grandes étapes du développement de l'EEPT

Seront chronologiquement abordés dans ce bref aperçu historique¹¹⁸ trois périodes qui peuvent constituer les grandes étapes du développement de l'EEPT. La première étape dominée par l'activité des missionnaires retrace en gros les grands événements allant de la création à l'autonomie de l'Eglise en 1959. La seconde étape considérée comme une période de transition est dominée par le bilan que l'Eglise a elle-même fait du travail qu'elle a effectué dans la première phase. A l'issue de ce bilan, elle développa dans la troisième phase de son histoire les stratégies de son évangélisation éclairée par le slogan « Tout l'Evangile à tout l'Homme ».

1.1.1 Du champ missionnaire à l'Eglise autonome

La date de fondation des premières stations missionnaires situées sur le territoire du Togo allemand remonte à 1893. Cette mission s'inscrivait dans le cadre de l'extension du travail de la Société des Missions de L'Allemagne du Nord commencé depuis 1847 sur la côte ouest africaine parmi le peuple éwé, notamment dans le sud-est de l'actuel Ghana¹¹⁹. Avec le temps elle pris des

¹¹⁸ Pour plus de détail sur l'histoire de l'EEPT, consulter : Koffi Attignon, Centenaire de L'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, Centre Togolais de Communication Evangélique, 2^{ème} trimestre 1995 ; Amélé Ekué, "Und sie glauben du bist eine mamissi..." Geist inhabitation in einem Frauenkult und ihre Adaptation im Kontext afrikanischer Christen in Süd-Togo, Hamburg 1996, p. 141 ss. Il est aussi intéressant de consulter les ouvrages suivants : Birgit Meyer, Translating the devil. Religion and Modernity among the Ewe in Ghana, Edinburgh 1999 ; Werner Ustorf, Die Missionsmethode Franz Michael Zahns und der Aufbau kirchlicher Strukturen in Westafrika, Erlangen, 1989. Ces deux derniers abordent l'histoire de la Mission de Brême.

¹¹⁹ Plus connue sous le nom Mission de Brême, cette société fut créée en 1836 à Hambourg par des protestants luthériens et réformés puis transférée plus tard à Brême. Elle est née au moment où l'Allemagne connaissait des changements importants. La modernisation du mode de vie, la démocratisation, l'industrialisation ont graduellement introduit l'Etat allemand dans le système capitaliste. Ceci provoqua des changements sociaux culturels et religieux et conduisit à une situation de crise. L'une des initiatives entreprises en vue de la résolution de cette crise fut le réveil religieux du 19^{ème} siècle inspiré par le piétisme des 17^{ème} et 18^{ème} siècles. Les missionnaires de cette société étaient en majorité recrutés parmi les

dimensions considérables et fut étendue à plusieurs localités de la région Ewé. A côté de l'implantation de chapelles servant de lieux du culte, les missionnaires avaient attaché une importance à l'ouverture de centres de formations de futurs cadres et d'écoles. La formation de cadres "indigènes" a constitué un grand potentiel en auxiliaires des missionnaires et a ainsi contribué à l'extension rapide de la Mission.

En 1914 tous les missionnaires allemands ont été contraints de quitter brusquement la colonie, parce que l'Allemagne a perdu la première guerre mondiale. Le seul missionnaire de nationalité suisse nommé Bürgi qui était autorisé à y séjourner, réorganisa le travail missionnaire avec le concours des auxiliaires nationaux que sont : les pasteurs (au nombre de 14) les catéchistes et enseignants (au nombre de 237)¹²⁰. Chaque pasteur était responsable de la vie spirituelle et matérielle de sa paroisse. Après le partage définitif du Togo en deux territoires en 1920, tout soutien apporté aux communautés religieuses éwées venant de la part de la Mission de l'Allemagne du Nord fut interdit. L'année qui suivit c'est à dire en 1921 ce dernier missionnaire dû lui aussi quitter le champ missionnaire à cause de son état de santé. Dès lors le clergé national devait prendre en main la destinée de la jeune Eglise.

Ainsi le pasteur Andréas Aku fut désigné Modérateur et chargé d'organiser la vie de l'Eglise pendant cette période d'autonomie provisoire. « Afin de tenir et progresser jusqu'au retour des missionnaires »¹²¹, ce dernier organisa du 19 au 22 mai 1922 le premier Grand Synode à Kpalimé à l'issue duquel la Mission devint l'Eglise Ewé. En raison des difficultés financières que traversait la jeune Eglise, un appel fut lancé pendant les travaux de ce synode à l'aide de la Mission écossaise (pour le Togo britannique) et de la Mission de Paris via la Mission de Brème (pour le Togo Français). Pour le cas du Togo français, la Mission de Paris envoya des missionnaires à partir de 1929. Mais ces derniers étaient chargés:

piétistes de Württemberg. Cf.: Meyer, B., *Translating the devil: religion and modernity among the Ewe in Ghana*, Edinburgh 1999, p. 28.

¹²⁰ Cf. 150 années Mission de l'Allemagne du Nord 1836-1986, Brème 1986, p.2.

¹²¹ Attignon, K., *Centenaire de L'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo*, Centre Togolais de Communication Evangélique, 2^{ème} trimestre 1995. p. 50

- des relations avec le gouvernement colonial ;
- de la dynamisation du centre de formation théologique et de l'œuvre sociale (les écoles et collèges, les dispensaires et les centres de formation) ;
- de l'évangélisation dans le Nord Togo¹²².

La direction et la gestion des affaires de l'Eglise étaient laissées aux nationaux. Citant les propos du Pasteur Jean Faure au sujet du rôle de la Mission, Koffi Attignon écrit:

"La place du missionnaire est non pas dans, mais à côté de l'Eglise Evhé... Le missionnaire est le conseiller technique, l'expert délégué par la Société mère auprès de sa filiale. Il reste pour veiller à l'orthodoxie de l'Eglise afin d'avertir les responsables des déviations éventuelles, des tentations de Momon, des infiltrations de paganisme moderne comme les diverses formes de syncrétisme".¹²³

Cette nouvelle définition de la mission que je trouve révolutionnaire à cette époque renforça considérablement le sens de responsabilité du clergé national, qui continua le travail d'évangélisation et de structuration de l'Eglise et confirma par son efficacité sa "maturité" au sujet de laquelle la Mission n'avait aucun doute. A la date de son autonomie, le 18 décembre 1959, la jeune Eglise en possession de principaux "outils de travail"¹²⁴ indispensables à

¹²² Par ordonnance de 20 septembre 1907, le Gouverneur J. Graf Zech interdit tout accès, tout séjour dans la région du Nord-Togo (Sokodé, Bassarie, Lama-Kara, Mango) à tout étranger indigène n'appartenant pas à cette région. Cette interdiction est dictée par des raisons de sécurité, de concurrence missionnaire, de préservation de site naturel historique. Ce n'est que plus tard c'est à dire en 1930 que le pasteur Maître et M. Allégret effectuèrent un sondage sur le terrain en pays Kabye. Mais le travail d'évangélisation en tant que tel ne commencera qu'en 1937. Le travail dans cette zone d'évangélisation avait un cachet spécial, car une conférence missionnaire dirigée par un président de champ de mission a été désignée et cette dernière fonctionna parallèlement au Synode de l'Eglise jusqu'en 1959, date de l'autonomie de l'Eglise. cf. Attignon, K., Centenaire de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, Centre Togolais de Communication Evangélique, 2^{ème} trimestre 1995, p. 43 ss.

¹²³ Attignon, K., op cit. p. 62-63.

¹²⁴ La Bible traduite en langue Evhé fut mise à la disposition de l'Eglise en 1916. Le recueil de cantique désigné Hadzigbale fut traduit de l'allemand et enrichi de nouveaux chants dont la majorité est composés par deux pasteurs éwé. De même la constitution de l'Eglise rédigée par le Missionnaire Zahn en 1876 et corrigée par Dauble en 1909 fut discutée en 1922 et adoptée par le grand synode en 1931. Après de nombreux réaménagements, elle fut adoptée pour la dernière fois en 1992.

sa bonne marche et à l'affirmation de son identité, c'est à dire le langage théologique, la Bible éwé, la liturgie, le recueil de cantiques, la constitution de l'Eglise, entendait être suffisamment préparée à satisfaire les attentes de ses membres. Mais très tôt elle constata la naissance d'un phénomène dont les répercussions sont défavorables à sa croissance et au maintien de son équilibre.

En effet avec le déclenchement des mutations de la société togolaise, mutation liée à la naissance de courants nationalistes et de mouvements d'indépendance des Etats africains, les chrétiens d'une manière générale se trouvèrent dans une situation de désorientation et de désarroi total. Dans la recherche de repère pour leur épanouissement, ils avaient tendance à retourner aux pratiques des religions ancestrales. Cet état de chose porta préjudice à l'œuvre d'évangélisation des Eglises chrétiennes et poussa l'EEPT en particulier à un examen de toute son action, examen qu'elle dénomma par bilan de la première phase de ses activités d'évangélisation.

1.1.2 Bilan de la première phase de l'évangélisation

Le bilan de la première phase de l'évangélisation permet à l'Eglise de constater qu'il règne un décalage entre son discours religieux et les attentes des fidèles. En effet, la théologie héritée de la mission mettait l'accent sur le salut des âmes et l'accès au Paradis, tandis qu'elle négligeait les réalités terrestres vécues et établissait ainsi une opposition entre le spirituel et le matériel. L'âme est censée conduire au ciel, tandis que les domaines politiques sociaux et économiques conduisent à la perte. Ainsi donc la vie chrétienne consistait en une sorte de conquête du futur, de la vie éternelle, du paradis céleste. En plus, la présence de l'homme dans le monde était perçue comme une transition et le monde ambiant comme un tremplin. Dans un petit historique de la théologie africaine, le pasteur Ayivi résume cette phase en ces termes :

« ... une prédication de l'Évangile qui ne portait que sur le péché et l'enfer. On utilisait que quelques versets isolés de l'Écriture Sainte ou quelques affirmations bibliques (auxquels on ajoutait quelques interdits) mais qui n'englobaient pas le message divin dans sa totalité. On parlait peu de la grâce, le nom de Jésus était rarement prononcé et seul le nom de Dieu, Yehowa était prononcé. (...) ... une théologie qui ne prend en considération que le salut de l'âme, influence de la philosophie grecque dominant la théologie du Moyen âge : observons les commandements, quittons ce corps et nous irons au ciel »¹²⁵

Contrairement aux attentes des fidèles qui pensaient que le christianisme devait remplacer en totalité les religions ancestrales qui sont beaucoup plus pragmatiques, cette nouvelle religion était plutôt très abstraite. Ceci montre clairement que la première phase de l'évangélisation a en partie échoué. Dès lors la jeune Église se demanda par quelle théologie participer à l'édification des togolais qui cherchent à s'épanouir sur tous les plans.

1.1.3 Un nouveau départ : "Tout l'évangile à tout l'homme"

Convaincue de la nécessité d'une réforme du discours religieux aussi bien au niveau de la forme que du fond, l'EEPT entreprend une recherche théologique approfondie tenant compte de l'environnement social, culturel, économique et politique de ses membres et aboutit à la formulation d'une "nouvelle théologie" pour une "nouvelle pratique ecclésiale".

« Jusqu'à ce jour notre Église était orientée vers le salut des âmes. Donnant à l'âme un sens restreint n'englobant qu'une partie de l'être humain, nous proclamions un message de salut qui ne concernait donc pas l'homme entier, dans toute son humanité. Aujourd'hui nous réalisons que, lorsque la Bible parle de l'âme, elle sous entend l'être humain dans tout ce qu'il est. La Bible diffère ainsi radicalement des croyances naturelles ou philosophiques des peuples non chrétiens (des Grecs par exemple). En conséquence; dès aujourd'hui nous proclamons que le salut apporté par Jésus-Christ concerne l'homme tout entier. Le ministère de l'Église sera donc d'annoncer le salut de tout l'homme, (corps, âme et esprit) à cet homme entièrement perdu »¹²⁶.

¹²⁵ CRTH du 14 octobre 1986, manuscrit non publié.

¹²⁶ CRTH 1964: Les douze thèses du renouveau de l'Église Évangélique, manuscrit non publié.

Avec son slogan "Tout l'évangile à tout l'homme", l'EEPT entreprend en 1964 la deuxième phase de son évangélisation. Cette initiative révolutionnaire perçue comme une réaction contre la prédication missionnaire et l'affirmation d'une théologie adaptée au contexte africain s'inscrit dans le vaste mouvement de prise de conscience des théologiens africains dont l'institution au niveau continental est la Conférence des Eglises de Toutes de l'Afrique (CETA) créée en 1963. Elle entend dès lors annoncer un Evangile qui part à la conquête de tous les domaines de la vie des hommes.

« La conquête du monde par l'évangile n'est pas seulement une conquête d'ordre géographique : Jérusalem, la Judée, la Samarie, les extrémités de la Terre... Elle est aussi une conquête d'ordre sociologique, une conquête de toutes les sphères où règne l'homme, une conquête de tous les secteurs de la vie des hommes, une conquête de l'homme complet "croyant", de l'homme "pensant", de l'homme "aimant", de l'homme "désirant", de l'homme "agissant" »¹²⁷

Pour réaliser ce projet, un programme subdivisé en six principaux objectifs a été élaboré :

- La formation biblique dont le rôle sera de conduire les chrétiens dans la découverte et la connaissance de la Parole de Dieu,
- Le passage de l'état du "vieil homme" à "l'homme nouveau" vivant dans un monde nouveau recréé par la Parole,
- La guerre à l'idolâtrie sous toutes ses formes
- La création d'un centre d'étude sur l'Amour, le Mariage et la Famille,
- L'éducation visant la formation et l'édification de l'être humain afin qu'il soit « l'Homme véritable, complet »¹²⁸,
- Témoignage, service, unité.

A cet effet des équipes de travail composées de pasteurs, catéchistes, enseignants, infirmiers, et autres laïcs bénévoles dévoués au service de l'église ont été mises sur pied. A chaque équipe de travail était attribué un objectif. Elles avaient le devoir d'aller à la rencontre aussi bien de chrétiens que de non chrétiens, afin de susciter et d'animer des débats sur les

¹²⁷ CRTH 1964 : Tout l'Evangile à tout l'homme 1964, message II, manuscrit non publié.

¹²⁸ CRTH 1964: Année d'évangélisation 64, manuscrit non publié.

expériences et les problèmes quotidiens à la lumière de l'évangile bien sûr en relation avec ces grands axes de réflexion prédéfinis et de donner un visage nouveau à l'Eglise. Avec le temps des cahiers d'étude¹²⁹ servant de base aux discussions ont été rédigés et mis à la disposition de tous les fidèles. Ce sont : Foi et Religion en 1977 ; L'homme selon Dieu et la religion en 1978; La nouvelle naissance en 1982 ; Projet de Dieu et vie communautaire en 1986 ; Africain chrétien exprime la réalité de ton être en Christ dans ton être africain en 1987.

Des liturgies d'adaptation de certains rites traditionnels ont été élaborées dans le but d'aider les croyants à vivre leur spiritualité dans leur propre contexte et ainsi à rompre avec un christianisme qui oppose de facto la foi chrétienne aux pratiques ancestrales. Ce sont par exemple les liturgies de veuvage, de sortie d'enfants, de consécration de maison, etc. Par ailleurs plusieurs recherches théologiques ont été faites sur les religions africaines. Retenons par exemple : la notion du Dieu créateur dans les croyances traditionnelle des Ewé du Sud Togo, les esprits dans les croyances traditionnelles africaines (Togo) et dans la Bible, la cérémonie « vidededego » ou rite de naissance chez les Ewé du Sud Togo et le problème de l'inculturation croyances, philosophie et comportement des Kabiye, etc.

Grâce à l'introduction de la méthode participative encore appelée animation théologique, qui consiste à impliquer tous les acteurs (animateurs et participants) dans un effort de réflexion, de recherche et l'étude, cette nouvelle dynamique avait pour but d'élaborer une théologie qui n'est pas pensée par une élite de théologiens intellectuels seulement, plutôt par tout le peuple de Dieu. La finalité était d'aider le plus grand nombre possible de membres à découvrir ce que Dieu leur a donné en Christ et ce qu'il attend d'eux. Cette théologie élaborée par le peuple et pour le peuple était appelée à enraciner l'Evangile dans la culture et la société togolaise et apporter des réponses aux différentes interrogations du peuple de Dieu.

¹²⁹ Le contenu de ces cahiers d'étude fait encore de nos jours l'objet d'études bibliques surtout lors des camps annuels des associations féminines et de la jeunesse.

A coté de la proclamation de l'Évangile, un accent particulier sera mis sur les œuvres de témoignage à caractère social tels que les écoles, collèges et centres de formation. Elle réorganisa et intensifia les activités de celles qui existaient déjà et continua l'implantation dans les régions où elles n'existaient pas. En outre des projets de développement communautaire virent le jour. Tous ces efforts d'innovation et de réadaptation ont permis à l'EEPT d'exposer clairement sa ligne théologique qui concorde avec son identité et son organisation interne. Avec ces nouveaux outils de travail elle pensait une fois encore être davantage en mesure de répondre à toutes les interrogations et à toutes les attentes de ses membres. Mais malheureusement elle est déjà à cette époque touchée par des influences externes.

1.1.4 L'orthodoxie menacée par l'infiltration des croyances étrangères

Pendant la période d'avant l'explosion pentecôtiste charismatique du début des années 1990, l'orthodoxie de l'EEPT n'a pas été exempte de critiques aussi bien internes qu'externes. Il est vrai que ces critiques n'ont pas atteint une envergure importante par rapport au phénomène de pentecôtisation observé pendant ces deux dernières décennies, mais il convient quand même d'évoquer certains exemples, car ceci a marqué la vie de l'Église.

1.1.4.1 Les épreuves de la cohabitation avec les "sectes "

A l'ordre du jour des travaux de la commission de réflexion théologique du 10 septembre 1976 figurait une rubrique intitulée : « Questions posées par les sectes à nos Églises ». Il s'agissait de répertorier les diverses questions que la présence des "sectes" suscite dans les esprits des chrétiens, car dit le document, ces questions les troublent, les plongent dans le doute et posent

de sérieux problèmes à leur foi. Ces "sectes" sont : les Témoins de Jehovah, les Adventistes du septième jour, l'Eglise Aladura, l'Eglise du christianisme céleste et les ordres philosophico religieux tel que la rose croix et la franc-maçonnerie.

- Les Témoins de Jehovah condamnent la consommation du sang et nient l'existence de l'âme. Or la consommation du sang n'est pas interdite dans l'EEPT. En plus l'EEPT croit en l'existence de l'âme. Ce sont alors deux positions qui s'opposent. Dans leurs activités d'évangélisation les témoins de Jehovah qui croient détenir la vérité utilisent ces deux arguments pour dénigrer l'EEPT et convaincre ses membres à se joindre à eux.

- Les adventistes du 7^{ème} jour enseignaient que tous ceux qui célèbrent le culte le dimanche n'étaient pas de vrais chrétiens, car le jour du sabbat est le samedi.

- De leur côté l'Eglise Aladura et l'Eglise du Christianisme Céleste avaient pour thèmes la prière et le Saint-Esprit. Ceci constitue un véritable pôle d'attraction de beaucoup de membres de l'EEPT qui aspirent à une telle forme de spiritualité.

- La recrudescence des cultes ancestraux posait le problème de la relation entre les vivants et les morts.

- la réincarnation était thématifiée par les ordres philosophico religieux comme par exemple la rose croix.

Pour mettre fin à cet état de confusion des études ont été faites sur ces différents thèmes. L'on ne peut évaluer aujourd'hui l'impact immédiat de ces campagnes d'explication, car d'un côté les documents archivés n'indiquent aucune trace d'une évaluation de ces campagnes et de l'autre ces "sectes" ont été interdites en 1979.

1.1.4.2 Zion ou le groupe de prière de Akofala

Parmi les courants de réveil qui ont émergé au sein de l'EEPT figure le groupe de prière dénommé Zion. Il est sans doute le plus populaire avec une longévité étonnante. Zion est un groupe de prière interconfessionnel indépendant (ouvert aux catholiques, méthodistes et évangéliques presbytériens) fondé en 1953 par une fidèle active de l'EEPT répondant au nom de Mme Akofala Grunitzky. Cette dernière prétend avoir reçu une vision le 10 septembre de cette année, vision qui serait confirmée le 1^{er} avril de l'année suivante par une prophétie dans laquelle Dieu lui aurait dit de paître ses brebis. Cette prophétie serait encore une fois répétée le 11 novembre 1973 lorsque le modérateur, pasteur Adubra Traugott lui dit lors de son investiture en la qualité de présidente nationale de Bibliahabobo¹³⁰ (association pour l'étude de la Bible): Pais mes brebis ! Dans un pamphlet rédigé à l'occasion de la célébration du cinquantième anniversaire du groupe, l'équipe de rédaction écrit :

« Zion n'est ni une église, ni une secte, ni un ordre mystique, mais une école de partage de réflexion pour la mise en pratique de l'éthique chrétienne. Cette école n'est rien d'autre que l'enseignement de la vie de Jésus-Christ transmis par la Sainte Ecriture et auquel se réfèrent quelques une des prophéties de Madame Akofala C.V. Grunitzky qui incitent à sa mise en pratique (.....) Zion est donc un don spécial que l'Eternel a offert à l'humanité toute entière pour un réveil qui conduit à la découverte de la vraie connaissance de Dieu par son Fils Jésus-Christ »¹³¹

C'est un lieu de refuge pour les nécessiteux en quête de réponses à leurs problèmes et angoisses. La prière et l'étude de la parole de Dieu sont les principales activités menées. Il est aussi recommandé de prier individuellement ou en famille le matin à 6 heures, à la mis journée à 12

¹³⁰ Cette association née au sein de l'EEPT au cours des années 1950 était ouverte à tous les membres hommes et femmes. Mais avec le temps elle devient une association exclusivement féminine. De nos jours elle est une des trois associations féminines que compte l'EEPT et constitue un important instrument d'évangélisation et un lieu de rencontre, d'étude et d'échange pour les femmes de l'EEPT.

¹³¹ Ahiagba, M., Le partage, Zion 50 ans de vie, lieu et année de publication inconnus, p. 7- 8.

heures et le soir à 18 heures, certaines fois la nuit à minuit. Ces prières consistent en grande partie en la récitation répétée du Notre Père et de certains textes bibliques préalablement mémorisés que les adeptes doivent s'efforcer de mettre en pratique dans leur vécu quotidien. Ceux sont par exemple : Ephésien 4, 25-32 ; 6,10-20 ; Romains 8, 31-39 ; psaume 51, etc.

La guérison des malades et l'interprétation des rêves font partie des pratiques de ce groupe.

Bien que ce groupe ait un caractère indépendant par rapport à l'EEPT et mène ces activités en dehors des locaux de l'Eglise, il est depuis sa naissance un sujet de polémique au sein de cette dernière. En effet l'exercice de ce don qu'aurait reçu Mme Akofala Grunitzky a créé et crée encore des situations conflictuelles entre elle et l'Eglise. Elle est accusée de faire usage de forces occultes dans ses pratiques. En 1960 elle et ses adeptes furent excommuniés de l'EEPT à cause d'un certain nombre de déviations. Par exemple elle aurait rebaptisé par immersion certains de ses adeptes. Après des pourparlers entre elle et les autorités de l'Eglise, elle fut réintégrée en 1963 ainsi que ses adeptes. Dès lors l'Eglise décida de suivre de près ses activités afin de corriger tout dérapage. Elle se montra coopérative en acceptant de recevoir les conseils des pasteurs. Ce qui créa un climat de confiance entre les deux parties et apaisa la tension. Dans le cadre de cette collaboration active avec l'Eglise des membres du clergé (pasteurs, catéchistes et presbytres) ont intégré le groupe et sont devenus membres actifs. En plus les fonctions de presbytre et de présidence de la bibliahabobo qu'occupe Mme Grunitzky créent la confusion dans l'esprit des membres de l'EEPT. Beaucoup de gens ont parfois pensé que ce groupe était un organe de l'Eglise.

Mais en 1980 surgit une nouvelle crise. Des soupçons et accusations firent encore surface. Zion est pour beaucoup une secte satanique qui par ses pratiques diaboliques crée la confusion dans l'esprit des fidèles. Ainsi la commission de réflexion théologique se pencha sur cette affaire en convoquant Mme Akofala Grunitzky afin qu'elle s'explique sur ces accusations. Elle fut priée de rédiger un document dans lequel elle devait décrire en détails ses pratiques. Ce document fut analysé pendant les assises

de la commission de réflexion théologique des 1^{er} et 02 mai 1981. La commission a relevé cinq points caractéristiques du mouvement que voici :

- Jésus semble être plutôt considéré comme un modèle à suivre, un maître qui enseigne bien ;
- Une pléthore de règlements donnant l'impression que l'efficacité de la dévotion est conditionnée par l'observance des pratiques et la récitation par cœur de certains passages bibliques tel par exemple le psaume 51.
- L'interprétation des rêves est problématique. Tous les rêves sont-ils symboliques ? viennent-ils de Dieu du diable ou des mauvais esprits ?
- La place du cahier des prophéties (Nyagblodigbale), que Madame Grunitsky remplit au fur et à mesure qu'elle reçoit les révélations, n'est pas claire.
- Le mouvement est trop lié à la personne de la fondatrice. Le prénom Akofala qu'elle porte a été aussi évoqué comme problématique, car dans la langue éwé du sud du Togo le Saint-Esprit (le consolateur) est traduit par Akofala. Ainsi serait cette femme le Saint-Esprit consolateur ? Ceci porte à confusion. En plus les gestes de respect des adeptes envers la fondatrice telle la gémissement ne seraient-ils pas une forme d'adoration de la personne ?

A l'issue des discussions, la CRTH retint qu'elle n'avait pas d'avis à émettre car le mouvement est déjà implanté dans l'Eglise, il ne peut ni être institutionnalisé, ni interdit. Le devoir de l'Eglise consiste dès lors à continuer le dialogue avec Mme Grunitsky afin de l'aider à mieux partager son don tout en évitant des dérapages.

Cette position non tranchée de la CRTH ne permet pas de dire clairement si Zion est effectivement une école d'enseignement spirituel au sein de l'EEPT comme le pasteur Ahiagba, un des enseignants de cette école l'affirme. Du moins il est un fait remarquable de savoir que malgré ces situations conflictuelles, beaucoup de membres de l'EEPT qui prennent activement part

aux enseignements de cette école accordent très peu d'intérêt aux séances d'études bibliques et de prière organisées dans l'EEPT.

1.2. Identité et organisation interne de l'EEPT

De tradition luthérienne et calviniste, l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo appartient à la grande famille des Eglises réformées. Elle est du type presbytérien synodal hiérarchisé de la paroisse au Synode. Ainsi le clergé et les laïcs collaborent dans la direction, l'administration et la gestion de l'Eglise à tous les niveaux, c'est à dire au sein des organes délibératifs exécutifs et consultatifs.

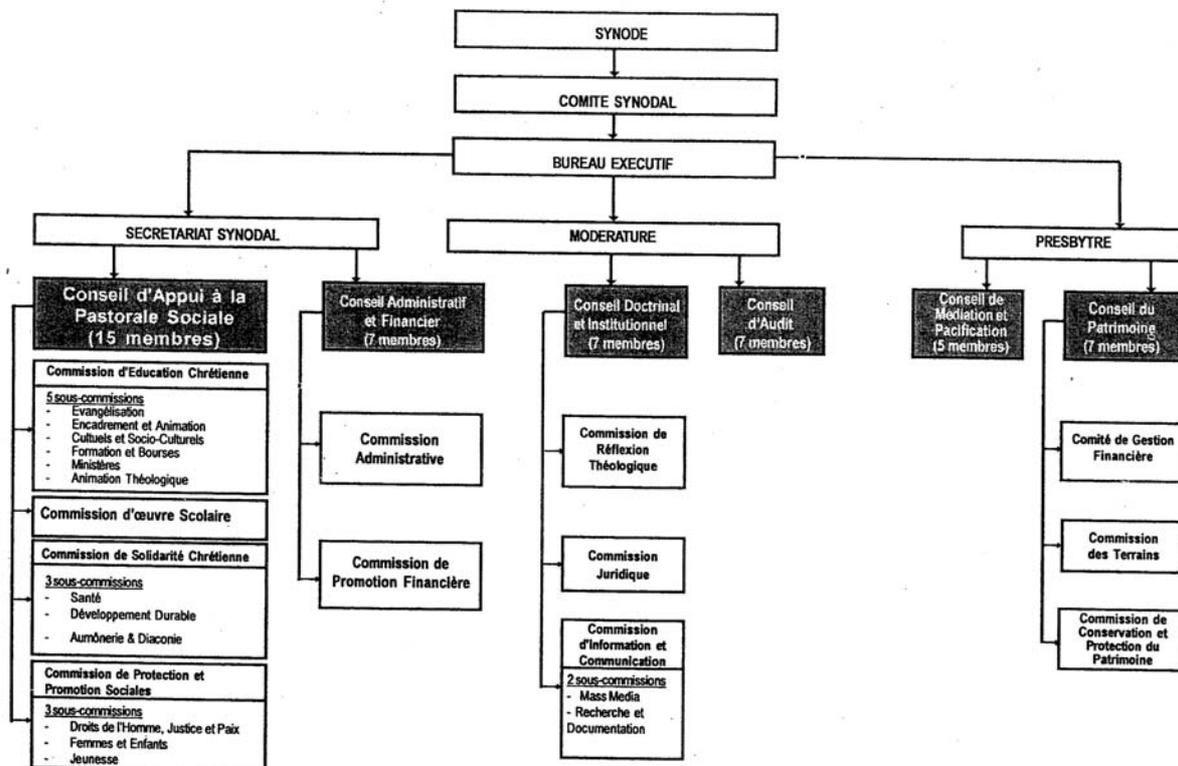
Elle s'est forgée au fil des ans une identité dont les principes fondamentaux sont :

- « - L'autorité de la Bible en matière de foi, d'éthique et d'organisation institutionnelle,
- La justification par la foi,
- La confession que Jésus-Christ est Seigneur et Sauveur,
- Le culte qui s'adresse à Dieu (le Père, le Fils et le Saint-Esprit), est essentiellement articulé sur l'invocation, la louange, la confession du péché, l'annonce du pardon, la confession de foi, la lecture de la bible, la prédication. L'offrande, l'intercession, l'oraison dominicale et la bénédiction entrecoupées de chants et de prières,
- La reconnaissance de deux sacrements :
le baptême au nom du Père, du Fils et du Saint-Esprit,
la Sainte Cène (Eucharistie) avec le pain et le vin (corps et sang du Christ) administrés sous les deux espèces à tous les communiants,
- La paroisse ou l'Eglise locale qui constitue l'espace de vie communautaire à la base ;
- Le synode ou l'assemblée générale annuelle (...) est l'instance suprême de décision qui marque aussi l'unité et l'autorité dans l'Eglise. »¹³²

Des sept points caractéristiques qui constituent l'identité de l'EEPT, deux jugés importants pour l'analyse de la problématique seront étudiés en détails.

¹³² La redynamisation de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo. De l'héritage de la réforme à nos jours, Lomé 2003, p.26.

1.2.1 Principaux organes nationaux et structure



L'EEPT est dirigée par trois principaux organes qui sont :

- 1) le Synode, l'organe suprême de décision composé de délégués nommés et élus depuis l'assemblée paroissiale à la conférence régionale ;
- 2) le comité synodal, composé des délégués des régions, des responsables des différents services de l'administration centrale et des membres du bureau exécutif. Il est chargé de veiller à la mise en application des décisions du synode. Il élabore aussi des plans d'action et propositions de décisions qu'il soumet au synode.
- 3) le bureau exécutif est l'instance de direction de l'Eglise. Il a sous sa direction les principaux services administratifs. Les tâches sont réparties comme suit:
 - Le Modérateur coordonne les activités du conseil d'Audit et celles du conseil doctrinal et institutionnel (commission de réflexion théologique, commission juridique, commission d'information et communication).
 - Le secrétaire synodal a sous sa responsabilité le conseil administratif et financier (commission administrative, commission de promotion financière) ; le conseil d'appui à la pastorale sociale (commission d'éducation chrétienne, commission d'œuvres scolaires, commission de solidarité chrétienne, commission de protection et de promotion sociale).
 - Le presbytre : contrôle les ressources matérielles et financières

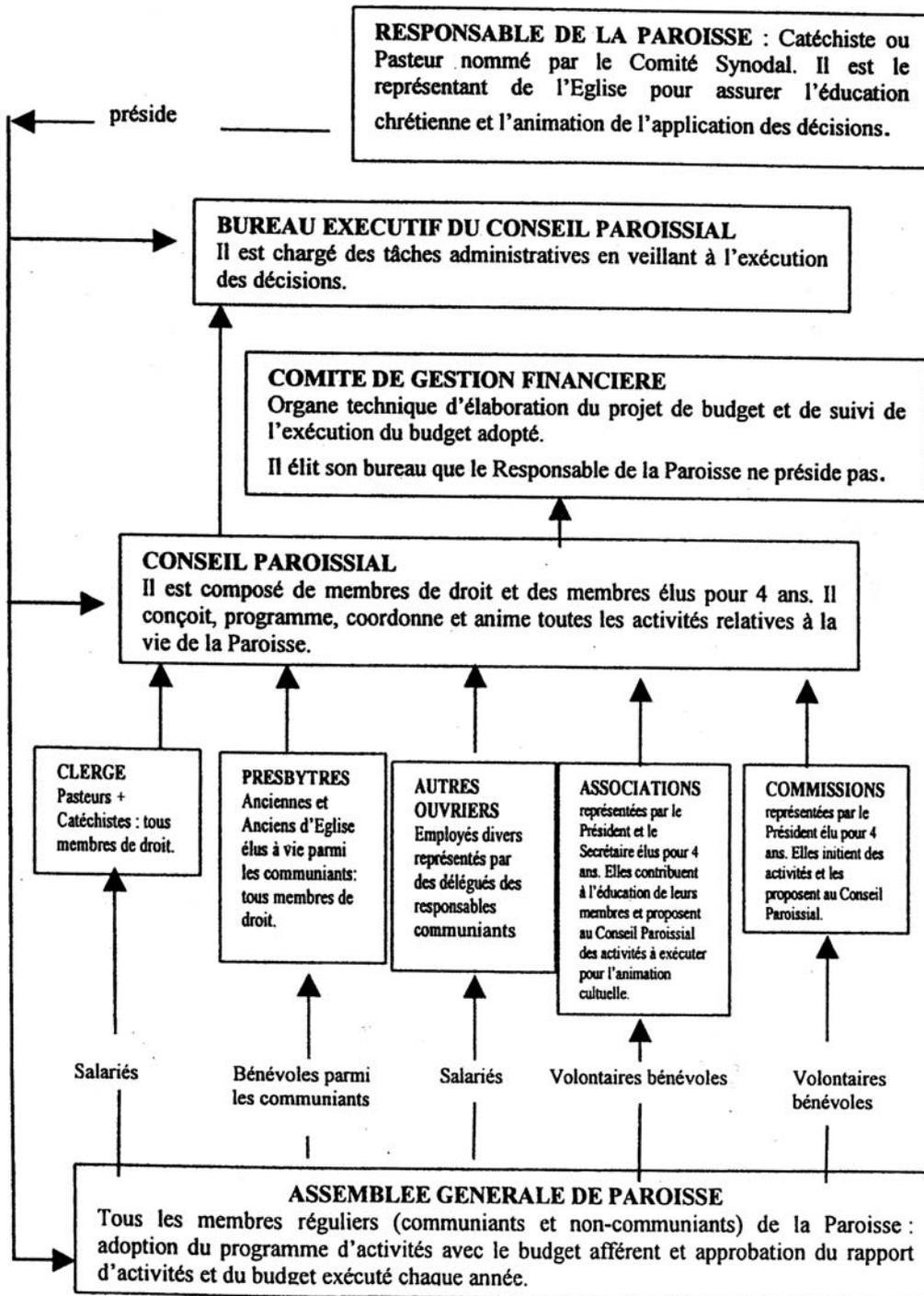
En 2002 l'EEPT compte environ 150.000 membres. Elle est constituée de 576 paroisses regroupées en 90 districts, organisés en 6 régions ecclésiastiques. Sur le plan social elle dispose de :

- sept formations sanitaires pour les soins et la prévention,
- cent trente deux groupes scolaires du premier degré,
- trois collèges d'enseignement général.

1.2.1.1 Structure de l'EEPT de la paroisse au niveau national

Paroisse	District	Région	Eglise nationale
Assemblée paroissiale	Conférence de district	Conférence régionale	Synode
Conseil paroissial	Conseil de district	Conseil régional	Comité synodal
Bureau exécutif du conseil paroissial	Bureau exécutif du conseil de district	Bureau exécutif du conseil régional	Bureau exécutif du comité synodal. Il est composé du Modérateur (pasteur élu par le synode), du secrétaire synodal (pasteur) d'un presbytre. Tous trois sont élus par le synode pour un mandat de quatre ans renouvelable une seule fois.
Responsable de paroisse : catéchistes ou pasteur nommé par le comité synodal	Responsable de district : pasteur nommé par le comité synodal	Responsable de région : inspecteur ecclésiastique, pasteur nommé par le comité synodal	Responsable d'Eglise : Modérateur.

1.2.1.2 Structure de l'EEPT au niveau paroissial



1.2.2 Le culte dominical et les activités spirituelles

Défini au sens large comme un ensemble de pratiques réglées par une religion pour rendre hommage à la divinité, le culte dominical est en quelque sorte le signe visible de la dévotion de toute église chrétienne. Comme l'indique sa définition, il n'existe pas un culte mais des cultes et il est structuré selon les croyances et l'identité de chaque système religieux. En guise de rappel, L'EEPT que nous désignons ici comme système religieux articule son culte essentiellement sur : « L'invocation, la louange, la confession du péché, l'annonce du pardon, la confession de la foi, la lecture de la Bible, la prédication et la bénédiction entrecoupées de chants et de prières »¹³³. Ces éléments qui constituent son identité sont également les caractéristiques par lesquelles elle se distingue des autres systèmes religieux.

A l'image des "Eglises- mères" d'Europe un recueil de liturgies et de prières a été élaboré afin d'éviter tout dérapage et toute déformation. Le culte dominical doit toujours être conçu selon un ordre liturgique établi qui doit en principe être respecté. Voici ici un exemple de liturgie de culte ordinaire :

Liturgie du culte dominical

(Textes: liturgie de l'Eglise Réformée de France 1963)

Salutation

La grâce de notre seigneur Jésus-Christ, l'amour de Dieu le Père et la communion du Saint-Esprit soient avec vous tous.

Amen!

(Voir liturgie p.1)

Invocation

Invoquons le Seigneur notre Dieu:

Mon cœur m'a dit de ta part: "cherche ma face!"

Je cherche ta face, Seigneur!

Ne me délaisse pas, ne m'abandonne pas, donne-moi un cœur ferme,

O Dieu, j'espère en toi!

Ou (et) cantique

¹³³ La redynamisation de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, de l'héritage de la réforme à nos jours, Lomé, 2003. Toujours pris dans cet ordre, ces éléments sur lesquels s'articule le culte constituent la liturgie du culte dominical.

Adoration

Psaume 100

(Voir liturgie p. 51-69)

Cantique**La loi de Dieu**

Écoutons, mes frères, comment Dieu veut être servi:

L'officiant lit les dix commandements puis ajoute ceci : Et voici de quelle manière notre Seigneur Jésus a résumé cette loi:

" Tu aimeras le Seigneur ton Dieu de tout ton cœur, de toute ton âme et de toute ta pensée".

C'est là le premier et le grand commandement. Et voici le second qui lui est semblable:

"Tu aimeras ton prochain comme toi-même".

Amen!

(Voir liturgie p. 14-17)

Cantique (spontané)**Confession des péchés**

Mes frères, en présence du Dieu Saint, que chacun confesse humblement son péché:

- psalme 51, 1-14 (voir liturgie p. 18-22)

Cantique (spontané)**Déclaration du pardon**

Dans la repentance et dans la foi, recevez, mes frères, les promesses de la grâce et l'assurance du pardon:

Vous êtes sauvés par grâce, par le moyen de la foi. Cela ne vient pas de vous; c'est le don de Dieu.

Car Dieu a tellement aimé le monde qu'il a donné son Fils unique afin que quiconque croit en lui ne périsse pas, mais qu'il ait la Vie Eternelle.

(Voir liturgie. 22-24)

Rendons grâce à Dieu pour son don ineffable.

Cantique (spontané)**Confession de la foi**

Dans la communion de l'Eglise universelle, confessons la foi chrétienne.

Cantique**Annonces****Prière d'illumination**

Seigneur, tu es le maître et nous sommes tes disciples. C'est de toi que nous avons tout à apprendre. Cependant, nous sommes lents à comprendre et à croire ce qui concerne ton Royaume. Mais tu nous a promis ton esprit de vérité, pour nous conduire dans toute la vérité. Ouvre nos oreilles et dispose nos cours, afin que nous recevions ensemble, maintenant, la connaissance du salut que tu accordes aux hommes.

Amen!

(Voir liturgie p. 29-31)

Lecture de la Bible

Écoutez, mes frères, la Parole de Dieu.

Cantique

Prédication

Offrande et cantique

Au moment où l'on va recueillir vos offrandes, souvenez-vous que Dieu aime le don joyeux. (Voir liturgie p. 32-33)

Bénédictio de l'offrande

[Baptême]

Prière d'intercession

(Voir liturgie p. 33-34)

[Saint Cène]

Notre père

Exhortation et bénédiction

Cantique final.

Cette mission de l'EEPT qui consiste à apporter tout l'Évangile à tout l'Homme et qui demeure encore de nos jours la raison d'être de l'activité évangélisatrice de l'EEPT contribua énormément à l'extension de l'Église et lui conféra un profil respectable aussi bien auprès des Églises du continent africain que des Églises partenaires œcuméniques. En plus la définition claire et précise d'une ligne théologique permit outre la présence de quelques tendances déviationnistes de maintenir son équilibre et sa cohésion, facteurs

indispensables à la sauvegarde de son identité. Arrivera-t-elle à conserver cet équilibre et cette cohésion devant le phénomène de la pentecôtisation du christianisme togolais déclenchée à partir de 1990?

2. L'EEPT confrontée à l'influence de la spiritualité pentecôtiste charismatique

Depuis le début des années 1990, l'EEPT est particulièrement confrontée à l'influence grandissante de la spiritualité pentecôtiste charismatique. Cette influence qui se fait sentir à tous les niveaux (liturgique, pastoral, structurel et doctrinal) est observée dans les comportements et les réflexions des fidèles. On note de plus en plus de voix qui s'élèvent surtout du rang des femmes et des jeunes pour formuler d'acribes critiques contre leur propre Eglise. Dans plusieurs cas ces critiques ne sont pas seulement verbales, mais elles se matérialisent par la formation de courants de réveil ou de renouveau charismatique. Il s'agit dans ce sous chapitre de relever et d'analyser les éléments qui signalent cette influence.

2.1 L'émergence des courants de réveil spirituel : réforme ou infidélité ?

Le phénomène de l'émergence de courants de réveil spirituel constitue un véritable problème auquel est confrontée l'EEPT. Bien que quelques pasteurs et catéchistes comptent parmi les innovateurs, ces courants sont en majorité initiés par des laïcs très engagés dans les activités paroissiales, en l'occurrence dans les commissions d'évangélisation. Dans la plupart des cas leurs séances ont lieu dans les locaux de l'église mais parallèlement aux activités officielles des paroisses qui sont : le culte dominical, les cultes matinaux journaliers, les cultes du mercredi soir et les réunions hebdomadaires de prières.

A l'aide de trois exemples précis choisis parmi tant d'autres, nous allons essayer d'illustrer ces courants avant d'évaluer l'ampleur de leurs activités sur la vie de l'EEPT.

Exemple n.1:

L'un des premiers mouvements de réveil ayant retenu l'attention de l'EEPT est celui d'un pasteur d'une grande paroisse de la ville de Lomé, la capitale du Togo, qui a initié un culte spécial surtout à l'intention des malades. En peu de temps le nombre des participants à ce culte prit des dimensions considérables qu'il eut des échos favorables partout à Lomé et dans beaucoup de localités du pays. Il fut rapporté qu'un "grand miracle" s'accomplit et qu'enfin le Saint-Esprit agit dans l'EEPT. Mais les premières autorités de l'Eglise se trouvèrent devant un grand malaise lorsqu'elles apprirent qu'il s'y passait des phénomènes extraordinaires tels que l'entrée en transe, le parler en langues et autres pratiques étrangères à celles de l'EEPT. Ce Pasteur fut rappelé à l'ordre à cause de la proximité de ses pratiques à celles des Eglises pentecôtistes charismatiques et indépendantes et fut prié de se conformer à la doctrine et à la ligne théologique de l'EEPT. Devant son entêtement, il fut affecté quelque temps après dans une ville de l'intérieur. Lorsque le nouveau pasteur a voulu redresser la situation en se conformant à l'ordre liturgique de l'Eglise, ce culte perdit de toute sa substance attractive et s'éteignit progressivement. Mais pendant ce temps les activités continuaient dans la nouvelle paroisse où servait ce pasteur à tendance charismatique. Même les adeptes de Lomé qui lui sont restés fidèles ne trouvaient pas d'inconvénients à parcourir cent vingt kilomètres tous les samedis matins de bonne heure rien que pour assister à cette prière. Quelque temps plus tard des circonstances non rendues publiques l'obligèrent à quitter momentanément l'église et le pays et ce fut la fin de son mouvement qui tentait progressivement de s'étendre dans l'église. Un de nos informateurs qui a quitté l'EEPT parle un peu de cette initiative en ces termes :

« En 1988-89 lorsque le Pasteur XX a créé son groupe de prière à Afegamé j'y allais. Je ne ratais certaines séances qu'en cas d'empêchement. A cause de la distance Agbalefedogan-Afegamé j'ai créé une cellule similaire à Agbalepedogan. Pendant la grève, nous avons intercédé pour les dirigeants, les fidèles. Il y avait beaucoup de visiteurs. Mais lorsque le groupe a commencé à devenir charismatique, c'est à dire: parler en langues, prophétie, vision, prière à l'unisson, il y eut des problèmes et les gens ne venaient plus »¹³⁴

Plus tard en 1996 quatre pasteurs furent interpellés lors de la retraite pastorale à cause de leurs "pratiques étrangères" et ont été rappelés à l'ordre. Trois d'entre eux également avaient créé des groupes de prières dont les activités se tenaient parallèlement à celles des paroisses qu'ils encadraient. De plus toutes les pratiques ne correspondaient pas à celles officiellement établies par l'Eglise. Par conséquent, ils avaient le choix de se conformer aux règles et dispositions de l'Eglise ou de la quitter, car toute modification de l'ordre établi doit être au préalable adoptée par le synode qui est l'instance suprême de décision de l'EEPT. A cette occasion des mises au point furent faites au reste des pasteurs qui essayent d'introduire l'une ou l'autre "pratique étrangère" dans l'Eglise. Un de ces quatre pasteurs qui s'est montré déterminé parce qu'il est convaincu qu'il agit sous l'impulsion du Saint-Esprit a finalement été remercié au cours de l'année 2003 à cause de sa déviation. Son départ ne s'est pas fait sans grande peine puisque une scission est née dans la paroisse où il était en fonction.

Exemple n. 2 : Extrait de l'entretien avec Fabrice (32 ans, agent commercial, membre de l'EEPT)

« Sincèrement pour dire la vérité je ne suis pas satisfait. (...) Disons que ce ne sont pas les études qui nous manquent. Chez nous dans ma paroisse par exemple, il y a étude biblique tous les mercredis (...) tous les jeudis, il y a les trois textes du dimanche qu'on étudie aussi. Mais pourquoi moi je dis que je ne suis pas satisfait? C'est parce que les interventions des fidèles sont souvent interprétées par nos dirigeants et il suffit qu'on constate qu'un fidèle a des tendances charismatiques pour qu'on ait des préjugés sur lui. Et moi c'est mon cas. Parce que depuis (...) l'avènement de la grève et même avant il y ait ce que nous appelons le Full Gospel Business, c'est à dire la communauté des hommes d'affaire du plein évangile. (...) Donc

¹³⁴ Extrait de l'interview 2002.1

depuis que ce groupe est arrivé nous avons eu la chance d'être invités, c'est monsieur XX à l'époque qui était président des anciens même qui nous a invités, nous on a suivi leur truc (...) on a compris quand même que il y a les fruits, à part les fruits de l'Esprit, parce que je comprends que dans notre Eglise on insiste beaucoup sur les fruits de l'Esprit mais par rapport même aux dons dont parle la Bible dans 1 Corinthien 12 (...) notre Eglise n'insiste pas beaucoup là-dessus. Donc à travers la communauté des hommes d'affaire du plein évangile moi j'ai eu à suivre un certain nombre d'études. Leur objectif consiste à permettre aux chrétiens qui arrivent à cette communauté de pouvoir comprendre un certain nombre de choses et d'aller partager dans leurs milieux. Donc en fait au départ c'est nous au fait, c'est ce que moi j'ai voulu faire puisque je suis membre de la jeunesse. Chaque fois que nous avons des séances d'étude biblique dans notre groupe de jeunesse on essaie de partager ces trucs là et c'est par rapport à cela qu'on organisait des veillées de prière et à ce moment là vers 90 il y avait une ouverture, c'était lorsque le pasteur XX1 (encadrait notre paroisse). Il n'y avait pas du tout de problèmes, on organisait des veillées de prière et on expérimentait même les dons de l'Esprit, à savoir le parler en langue, la prophétie. Donc disons que par rapport à notre paroisse c'est de là qu'a commencé je ne peux pas dire nos malheurs mais les préjugés, parce que les gens, les anciens d'Eglise ont cru que nous voulons amener de nouvelles choses dans l'Eglise. A partir de ce moment il y a eu des persécutions. On dit : dans notre Eglise on ne fait pas ça. Depuis le départ du pasteur XX1, il y a eu le pasteur XX2, puis le pasteur XX3. Surtout le pasteur XX2 disait: dans notre Eglise on ne fait pas ça, si voulez faire ça allez ailleurs. Donc c'est depuis que nous, puisqu'on nous défendait lorsqu'on se retrouve dans de cercles restreints, on le fait on a de ces expériences là mais (...) dans le grand groupe là on ne veut plus avoir des problèmes on a laissé »¹³⁵.

Exemple n. 3 : Extrait de l'entretien avec l'animateur théologique national de l'EEPT, le pasteur Bansah.

« **Bansah :** Les membres de l'EEPT sont hantés par les pratiques des nouveaux mouvements religieux pentecôtistes charismatiques. Il faut faire la part des choses. On peut être membre d'une Eglise sans être chrétien. L'homme est à la recherche du matériel. Lorsque l'on analyse la substance du message de ces mouvements, on remarque qu'ils mélangent le matériel avec le spirituel. De nos jours il existe trois grandes entreprises qui rapportent le plus de l'argent: l'église, l'école privée laïque et les stations d'essence. Donc les fondateurs des nouvelles églises sont en quête d'argent. Certains membres de l'EEPT qui les visitent y restent tandis que d'autres reviennent.

Je prends l'exemple de jeunes femmes. En 2001 les jeunes femmes étaient au camp national à Notse. Elles ont invité des gens qui ne sont pas membres de notre église. Jusqu'au début de la réunion nous ne connaissions pas le contenu du programme. Nous étions chargés de faire

¹³⁵ Extrait de l'interview 2002.1.

une étude sur " qui a le Fils a la vie". Les autres devaient tenir d'autres conférences. Lors de la prière nous avons remarqué que les prières étaient charismatiques: le sang du Christ a pris la place de Jésus. Elles priaient fort, forçaient Dieu d'exaucer leurs prières au nom de Jésus. Leurs manières de prier leurs attitudes n'étaient pas conformes aux pratiques de l'EEPT. Lorsque nous avons réagi négativement à cette initiative, la responsable déclara ce qui suit:

L'EEPT ressemble à un papa méchant mais qui est riche en tout. Elle donne comme exemple: le papa a un poste téléviseur contenant de beaux films mais à cause de sa méchanceté, il en prive ses enfants. Par contre le voisin qui est bon laisse ses enfants voir les films. Quand le papa méchant sort de la maison, ses enfants escaladent le mur et vont chez le voisin. Lorsqu'il revient, il klaxonne de loin, ses enfants reviennent lui ouvrent la porte. Le papa ne sait pas que ses enfants vont chez les voisins. Explication: l'EEPT a beaucoup de cahiers d'études mais les cache dans les tiroirs. Maintenant les membres de l'EEPT ont soif de la parole de Dieu, vont ailleurs pour se consoler. Ceci est la confirmation qu'elles vont dans d'autres églises. Nous avons fait le compte rendu aux autorités de l'église. L'officiant qui a tourné le film, au milieu du film dit: prenez une enveloppe, mettez une certaine somme d'argent, posez votre main dessus, priez et ramassez les.

A l'issue de la publication de la lettre pastorale il y a eu de vives attaques de la part de certaines églises. Elles trouvent que l'EEPT n'est pas une église de foi ni de Jésus-Christ.

Le sang du Christ est si puissant qu'il peut tout faire. Un pamphlet a été distribué à la suite du passage de Bomke, il est intitulé: le sang du Christ est capable de tout. Selon lui le sang du Christ peut détruire tes ennemis, te guérir, te récompenser.

Maditoma: Pourquoi cette soif spirituelle?

Bansah: Nous évitons d'aller d'un externe à un autre. Quand l'EEPT ne veut pas que pendant la prière on dise "alléluia, amen", c'est pour éviter le désordre. On connaît la valeur de ces termes. L'africain aime chanter, taper les mains, ça ne fait pas partie de notre héritage religieux. Les autres le font pour attirer les gens. Prier à l'unisson: l'EEPT se réserve. C'est un simple moyen de défoulement. Ceux qui vont dans ces églises reviennent semer le désordre dans l'EEPT. Les pasteurs qui ont tendance à adopter ces pratiques sont souvent repris. Dieu n'est pas si éloigné que nous avons besoin de crier avant qu'il n'entende. Je prends l'exemple d'Eli et les prophètes de Baal. Nous n'acceptons pas que ça rentre dans notre église. Nous sommes trop prudents et cette prudence nous sauve souvent des dérapages. Ces églises représentent un danger car toutes les personnes sont centrées sur le matériel: femme, homme, enfant, prospérité du commerce etc. L'on peut avoir un commerce florissant sans avoir la foi. Le Dieu que nous cherchons est matériellement ou bien spirituellement riche? La source de leur force est-elle conforme à la parole de Dieu? Tout récemment on a découvert que des gens enterrent des talismans dans les lieux de prière. Pourquoi Dieu qui nous aime tant demande que nous roulions dans la boue? Je fais allusion au phénomène de transe.

Nous nous demandons aussi comment nous devons marcher avec notre temps, comment adapter nos liturgies aux exigences du temps.

Maditoma: Dans le passé il été interdit de danser à l'église. Comment de nos jours la danse a-t-elle été introduite dans le culte?

Bansah: Les missionnaires ont introduit dans l'église les instruments dont ils disposaient. Ils ont confondu notre musique avec notre foi "païenne". Ainsi ils ont recommandé son abandon si l'on veut devenir chrétien. N'y a-t-il pas de musique de simple réjouissance n'ayant rien à voir avec la religion? Nous nous sommes demandés s'il n'est pas possible de demeurer dans la culture africaine et être chrétien. L'Europe a reçu l'évangile dans sa culture, pourquoi pas nous? Quand l'africain écoute le tam-tam que ce soit dans le deuil ou dans une fête, il secoue la tête, il danse. Au culte on écoute l'orgue. Explication: tout tam-tam n'est pas païen. Petit à petit le tam-tam est entré dans l'église. Si on analyse les aires de nos cantiques, on constate que ces aires existaient, seules les paroles ont été changées. Pourquoi pas nous? Ne pouvons-nous pas aussi prendre nos aires et composer les chants? C'est le but de l'étude de l'EEPT: africain chrétien manifeste ta chrétienté dans ton africanité. Nous avons compris que nous pouvons demeurer noirs et pratiquer la foi chrétienne dans notre culture. Dieu nous a créés dans cette culture, mais attention nous devons revoir la culture à la lumière de la parole de Dieu. Ceci a par exemple abouti à l'introduction du tam-tam et des aires africaines. L'africain bout dans son fort être quand il écoute sa musique et ça ne rend pas païen.

Maditoma: Est-ce qu'il existait certaines pratiques étrangères dans l'EEPT avant les années 1990?

Bansah: Oui mais pas de cette envergure. Exemple: dans la paroisse de Afégamé beaucoup de membres étaient dans des loges. Les Oranges ont demandé à être officiellement acceptés par l'église, mais l'église a dit non. Tant que vous continuez à demeurer une société secrète, vous ne serez pas officiellement reconnus. Cette société était active pendant la réforme. C'était des soldats.

Nous essayons à travers l'animation théologique de former le peuple de Dieu, faire de lui des enseignants, des proclamateurs, mais au même moment faire des études pour éviter des dérapages. »¹³⁶

Le réveil religieux ou le renouveau charismatique peut être interprété comme une révision de la forme particulière de l'ensemble des croyances et des exercices qui concernent la vie spirituelle aussi bien individuelle que collective. Les illustrations ci-dessus mentionnées indiquent que dans le cas précis de l'EEPT, ces courants dont la source d'inspiration se trouve dans la religiosité pentecôtiste charismatique se présentent comme des initiatives qui prétendent donner un souffle nouveau à une spiritualité qui aurait tendance

¹³⁶Extrait de l'interview 2002.4.

à tomber dans une totale léthargie et qui par conséquent ne répond que partiellement ou pas du tout aux attentes aussi bien spirituelles que matérielles des fidèles. Dès lors, sans se soucier de l'orientation théologique de l'église à laquelle ils appartiennent, les adhérents de ces courants vont à la recherche et à l'expérimentation d'une spiritualité pleine d'émotion et d'expériences dramatiques et tentent d'introduire progressivement des pratiques étrangères dans l'EEPT. Ceux sont : la prière à l'unisson, le parler en langue, les prophéties et les visions, etc. Ces exemple illustrent parfaitement l'engagement du laïcat dans le processus peut être désigné par "réforme non officielle" de l'EEPT et expose clairement la problématique à laquelle l'église est confrontée. Pour Fabrice et pour beaucoup d'autres le réveil initié n'introduirait en fait rien de nouveau dans l'église en ce qui concerne les considérations doctrinales. Il est plutôt perçu comme un processus normal consistant à compléter ou à parfaire ce qui existe déjà. Il n'est pas rare que ces innovateurs déclarent que ceci est la mission que Dieu leur a confiée en vue de la perfection de son Eglise qui est son corps. Fabrice l'exprime de cette façon:

« Nous avons senti toujours du moins au niveau de la jeunesse que quelque soit l'Eglise, Dieu agit. Donc moi je sais que tôt ou tard, le Seigneur va changer un certain nombre de choses dans l'EEPT aussi. Et lorsqu'on compare l'EEPT des années quatre-vingt à l'EEPT des années deux mille, il y a déjà une grande évolution. Donc nous nous disons toujours que nous avons une mission, mais que tout le monde ne peut pas quitter, parce que justement ceux qui quittent, ils se disent qu'ils vont prier pour nous, mais lorsque tu quittes, tu oublies ton Eglise. Nous avons des postes de responsabilité, et nous avons toujours la foi que ça va changer et que le Seigneur va changer les choses. Nous avons conscience que nous avons une mission, et dès que je vais sentir que la mission n'arrive pas, c'est pas n'arrive pas, mais que le Seigneur me dit je suis rassuré à cent pour cent qu'il faut que j'aille aller ailleurs, j'irai ailleurs. Mais je dis que, pour avoir côtoyer beaucoup le milieu charismatique, il est vrai que eux aussi ils insistent sur les dons tout ça là, mais ça ne veut pas dire que eux aussi ils mènent toujours une vie saine, tous les problèmes que nous avons ici peut-être d'ordre social, ils les ont par moment aussi. Donc moi je me dis que ce n'est pas l'Eglise qui sauve, quelque soit l'Eglise dans laquelle tu te trouves, il suffit d'adorer ton Dieu en Esprit et en vérité comme le dit la Bible et ça s'arrête là, voilà! Nous avons toujours senti que

nous avons une mission, c'est pourquoi nous sommes restés, sinon on allait quitter. Pourquoi quitter? »¹³⁷

Une autre informatrice prénommées Judith (début cinquantaine, membre de l'EEPT, presbytre) affirme:

« Moi je ne suis pas fermée aux études des autres églises, car les prédications livrées dans ma paroisse sont décevantes. J'ai dit aux jeunes: ne quittez pas l'EEPT, allez écouter la parole ailleurs et revenez réveiller l'Eglise ». ¹³⁸

Mais les autorités ecclésiastiques appréhendent la situation sous un autre angle. Considérées comme des courants de pensées déviationnistes, ces initiatives ne sont pas les bienvenues dans une église hautement structurée tant bien sur le plan administratif que sur le plan doctrinal. Les trois exemples ci-dessus l'illustrent parfaitement. Face à cette "infection généralisée" les premières autorités ecclésiastiques adoptent une position dépourvue de tout compromis.

« L'EEPT est une entité et une communauté de foi dans l'Eglise universelle. Aussi a-t-elle son histoire, sa confession de foi, sa constitution, ses pratiques et ses principes doctrinaux qui lui sont spécifiques. Ainsi donc je déclare fermement à toutes ses composantes (pasteurs, catéchistes, enseignants, presbytres, autres ouvriers et fidèles) que ceux qui seraient tentés de fréquenter d'autres communautés religieuses ainsi que des mouvements philosophico religieux dont ils chercheraient à introduire les enseignements et pratiques dans l'EEPT, font preuve d'**INFIDELITE** et dès lors se mettent eux-mêmes hors de l'EEPT.

Je voudrais donc dans l'amour de notre Seigneur et Sauveur Jésus-Christ, **exhorter chacun de nous à vivre sa foi uniquement dans le cadre de notre Eglise, l'EEPT.** » ¹³⁹

Au lieu que ces initiatives personnelles de réveil et de renouvellement de l'EEPT s'éteignent devant cette attitude de rejet de la part de la classe dirigeante et malgré le départ d'un grand nombre "d'infidèles", elles constituent plutôt des courants de pensées populaires au profil non négligeable qui livrent une concurrence à la théologie officielle de l'Eglise.

¹³⁷ Extrait de l'interview 2002.1 du 08. 12. 2002

¹³⁸ Extrait de l'interview 2002.2 du 09 12.2002

¹³⁹ Extrait du message du modérateur, in Calendrier 2001, p.7)

De cette confrontation permanente résulte l'existence de deux concepts plus ou moins antagonistes, signe d'une situation de tension qui risque de menacer l'harmonie et l'unicité de l'Eglise. Cette tentative de "ré-évangélisation" souvent considérée dans le milieu de l'EEPT comme le résultat d'un simple et éphémère effet de société doit à mon avis être prise sérieusement en compte et analysée, puisqu'elle laisse ses traces dans toutes les églises africaines.

2.2 Les retombées de l'étouffement des courants de réveil spirituel

L'étouffement des courants de réveil spirituel a créé un phénomène à double face dans l'EEPT : l'exode massif de membres d'un côté et de l'autre le phénomène de double identité observé chez beaucoup de membres.

2.2.1 L'exode massif de membres

La première conséquence de l'étouffement des courants de réveil spirituel est la perte massive de membres au profit non seulement des nouvelles Eglises pentecôtistes charismatiques, mais aussi de celui des Eglises pentecôtistes classiques c'est-à-dire l'Eglise des Assemblées de Dieu et de l'Eglise de Pentecôte¹⁴⁰. Etant donné que je ne dispose pas de statistiques clairement établies pouvant permettre d'évaluer scientifiquement l'ampleur de cette perte, je m'arrêterai aux constats généraux.

Lors d'un entretien, Madeleine, un membre l'EEPT qui collabore étroitement avec l'Eglise des Assemblées de Dieu affirma:

¹⁴⁰ Pour pouvoir survivre pendant la période d'interdiction de ses activités par le gouvernement togolais, l'Eglise de Pentecôte du Togo s'était « réfugié » sous la couverture de l'EEPT. Bien qu'elle avait gardé sa tradition, elle faisait partie de l'EEPT. Ainsi dès l'ouverture démocratique qui inaugure aussi l'ère d'une plus grande liberté de religion, elle s'est à nouveau érigée en une entité et a emporté avec elle beaucoup de membres.

« Ces nouveaux mouvements n'apportent pas grand chose à la conversion. Par exemple le pasteur K. a fait remarquer qu'au temple du calvaire les nouveaux membres sont soit catholiques ou de l'EEPT »¹⁴¹

En outre il est aussi à remarquer que beaucoup de fondateurs et dirigeants d'églises, ministères et groupes de prières sont d'anciens membres de l'EEPT. Pendant que les uns sont dans une position de rupture totale par rapport à leur passé religieux, les autres se sentent dans un état de continuité non seulement dans la foi mais aussi dans les pratiques ecclésiales. Ainsi Raphaël, un ancien membre de l'EEPT déclara lors d'un entretien :

« Nous avons gardé nos cantiques, nous chantons comme les presbytériens, mais n'empêche, bon nous avons également des chants charismatiques que nous chantons, mais en liturgie nous agissons exactement comme vous le faites ».¹⁴²

Les raisons que ces anciens membres avancent pour justifier leur départ sont accablantes pour l'EEPT. Voici quelques extraits des interviews que j'ai réalisées avec eux:

a) Alphonse (milieu quarantaine, gestionnaire, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglise des assemblées de Dieu)

« Pendant mon enfance on fréquentait l'Eglise catholique mais mes parents, bon il y a mon papa qui était chrétien catholique et ma maman entre temps était évangélique, mais les deux ne pratiquaient plus la religion quand moi je suis venu au monde. Mais ils nous laissaient quand même aller à l'église catholique. Et c'est ça qu'on suivait tant bien que mal jusqu'à une certaine époque. Même jusqu'à mon bac c'est l'église catholique que je connaissais. Mais à travers certaines congrégations, les témoins de Jéhovah nous ont approché, et on lisait leurs brochures là. Donc j'ai commencé à travers ses brochures par découvrir les versets bibliques, parce que là avant on ne connaissait rien des versets bibliques. Donc de temps en temps je lisais la bible et c'est là aussi que j'ai vu que certaines vérités étaient en contradiction avec la bible. Et entre temps après ma maîtrise j'ai changé de quartier et quand j'étais venu à Agbalepédo, j'ai avec toutes les options que j'avais vues là j'ai commencé par aller à l'église évangélique. Là aussi je dirai que j'ai commencé par découvrir le Seigneur réellement et marcher avec lui

¹⁴¹ Extrait de l'interview 2002.4

¹⁴² Extrait de l'interview 2003.7

dans une certaine mesure. Bon si j'ai eu à quitter cette Eglise Evangélique presbytérienne c'est que bon je suis, en rentrant en contact avec les Assemblées de Dieu j'ai découvert beaucoup plus la parole de Dieu, j'ai découvert beaucoup plus l'enseignement concernant la parole de Dieu et aussi le charisme du Saint-Esprit. Donc principalement ça. Quand j'étais presbytérien, je suivais tant bien que mal les préceptes de Dieu, mais je n'étais pas mûr, je ne dirai pas que je suis tout à fait mûr aujourd'hui, mais je ne connaissais pas très bien la parole quand bien même j'avais une relation avec le Seigneur. Je m'étais disposé avec lui, mais je pratiquais encore quelque peu le péché. Donc ce n'est que en contact avec les Assemblées de Dieu que j'ai compris réellement la vie chrétienne. Voilà ce que je peux dire.

(...)

Bon je pense que dans nos églises presbytériennes il y a la parole qu'on prêche sur la chair, il y a la vie qu'on mène et il y un grand gouffre entre les deux. Donc ça c'est mon point de vue. Quelqu'un qui cherche le Seigneur, il n'est pas parfait. Donc il doit arriver qu'il y ait des choses qu'il ne sait pas, mais un gouffre, il y aura, la personne tombera de temps en temps, c'est comme une course, il va se relever. Mais de, dans nos églises presbytériennes, ce que moi je vois, pour la plupart c'est qu'il y a un gouffre entre la parole qui est prêchée et la vie qu'on mène. Donc c'est le premier point de critique et ça à mon avis c'est lié au fait que nous ne sommes pas enseignés. On n'est pas enseigné, il y a ceux qui sont très engagés dans l'église, qui peut-être suivent certains enseignements, mais au niveau de l'église même il n'y a pas cet enseignement qui est instauré. Par exemple les études bibliques régulières, par exemple les études spéciales sur certains thèmes, jusqu'à ce que moi je quitte, c'était comme ça. Je ne sais pas si maintenant il y a eu des améliorations. Bon autre chose aussi s'est que sur la doctrine moi je n'ai pas grand chose à reprocher à la doctrine de l'église presbytérienne. Je ne suis dit que aujourd'hui même certaines choses que moi je connais, si je les connaissais avant moi je ne quitterais pas, parce que sur la doctrine il n'y a pas à mon avis de critique. Seulement un point, c'est cette négligence sur l'œuvre du Saint-Esprit qu'on n'accepte pas. Parce que aujourd'hui c'est par son esprit que le Seigneur travail dans l'église, c'est par son esprit. Mais bon si l'église presbytérienne on accepte cette manifestation des dons de l'esprit, si j'ai des critiques c'est sur ce point. Maintenant revenons aux hommes, bon sur les hommes, les hommes sont les mêmes partout. Quand je quittais l'église presbytérienne, je croyais avoir découvert en l'homme l'hypocrisie. Mais cette hypocrisie est partout. La majeure partie ne comprend pas réellement le choix qui est fait en choisissant Christ, qui est de choisir de vivre dans la vérité. Donc l'homme à mon avis qu'il soit dans l'église catholique, dans l'église presbytérienne partout est le même, mais si on prend les chefs d'états européens et qu'on les laisse en Afrique, ils seront que nos chefs d'états, ils seront plus dictateurs qu'eux. Mais les systèmes en place, le fonctionnement général dans lequel ils vivent, l'environnement fait que ils ne font pas certaines choses. Donc c'est cet environnement là que à mon avis il faut créer dans l'église presbytérienne. Sinon l'élément fondamental est là déjà »¹⁴³.

¹⁴³ Extrait de l'interview 2003.11

b) Raphaël (fin quarantaine, technicien, ancien membre de l'EEPT, actuel membre de la Nouvelle Eglise Evangélique Presbytérienne) :

« Comme je le disais tantôt, je commence par vous remercier d'avoir pensé à moi, et je suis presbytérien comme vous aussi, ehh je suis né presbytérien dirai-je encore. Mon père a fait long feu là dedans jusqu'à sa mort d'ailleurs, eh mon père a fait son certificat en 39 et c'est au séminaire de Gobé, à l'époque quand le séminaire était à Gobé, il m'a raconté qu'il a fait un an là bas il est venu terminer à Atakpamé. Ehh son premier poste était dans le Haho, plus précisément à Atsravekoè. Bon il a très vite abandonné, je ne sais pas pourquoi. Et il a rejoint l'armée. Mais nous, devenus grands il nous a tous baptisés à l'Eglise Presbytérienne Evangélique d'alors. Ehh donc ehh je suis resté presbytérien jusqu'en 1997, année dans laquelle j'ai trouvé que la parole était mieux enseignée et mieux vécue ailleurs. Voilà donc ce qui a motivé mon départ de l'église presbytérienne. C'est une église que j'admire, que j'adore parce que beaucoup par le passé m'ont fait la cours au niveau des églises charismatiques, ehh j'ai côtoyé ehh certaines, en l'occurrence l'église de la foi dont le chef est venu nous initier à Lomé et a voulu que je sois avec lui. J'ai commencé bon à l'époque ehh quand je ne suis pas avec la méthode presbytérienne, avec nos cantiques et consorts, je ne me sentais pas à l'aise. Ce qui a fait que j'ai rebroussé chemin, donc en 90 quand j'ai commencé à Agbalepedo. Nous avons des sœurs, et ses sœurs évoluaient dans la chorale et un jour une sœur me demanda si ça ne te plairait pas de prier avant et après les sermons à l'église. Il y a des sœurs qui font leurs prières, qui n'étaient pas ce que nous faisons au niveau de l'église. On a commencé, mais effectivement on s'est retrouvé dans sa maison tous les dimanches soirs (bande difficile à entendre à cet endroit) et beaucoup de choses j'espère que nous avons, que nous présentions quand même étaient exaucés. Il y a eu des problèmes quand nous avons voulu introduire cela au niveau de l'église, mais on a continué tout de même et c'est seulement en 97 lorsque j'ai, je me suis approché pour en savoir plus et c'est là que j'ai su que on dit que la réforme de Luther prévoyait la foi du juste. Le verset qui a motivé la réforme au niveau de Luther. Jusqu'au aujourd'hui bon nous n'arrivons pas à vivre cette foi là ou du moins on le dit du bout des lèvres, mais on ne la pratique pas. Donc j'ai voulu expérimenter la foi vivante et vivifiante, parce que effectivement cette foi peut renverser les montagnes et ceux sont ces choses qu'on recherche aujourd'hui et éternellement. Celui qui a le fils a la vie comme on le dit. Donc voilà à peu près ce que je peux dire pour le moment, l'histoire de mon retrait de l'Eglise Evangélique Presbytérienne. Je ne dirai pas que je me suis retiré pour autant puisque je suis toujours dans la nouvelle là où je sers aujourd'hui j'adore, c'est la nouvelle EEPT, la Nouvelle Eglise Evangélique Presbytérienne. »¹⁴⁴

c) Sébastien (63 ans, employé de banque à la retraite, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglises des Assemblées de Dieu)

« **Sébastien** : Dès mon enfance mes parents m'ont fait baptiser dans les tous premiers mois, disons dans trois ou six mois, je ne savais pas, ils m'ont baptisé dans l'église protestante presbytérienne, évangélique presbytérienne, j'y ai grandi, (silence) en 63 j'étais à Ouagadougou pour emploi (silence). Dieu a fait ces voies, a toujours ces voies pour l'homme. Les presbytériens n'étaient pas là, à part catholique et ehh assemblée de dieu. J'ai approché les assemblées de Dieu, leurs paroles, les prédications, leurs enseignements, leurs pratiques m'ont beaucoup émerveillé. Je ne pouvais pas dire que hee je vais rester vingt ans trente ans quelque part, si je mourrais sans adorer Dieu et revenir un beau jour dans mon pays pour adorer. Je peux mourir d'ici demain. Donc étant donné que je dis bien (silence) le système m'a plu et j'ai intégré cette communauté là. J'ai été rapidement propulsé parce que l'esprit du Seigneur m'a fait. C'est là que je m'étais fait baptisé en eau profonde (silence) vu ce que Jésus a fait, en ce voilà. C'est ça!

Maditoma: Donc c'est purement à cause de ce changement, le fait d'avoir travaillé dans un milieu où l'Eglise Presbytérienne n'existe pas que vous êtes devenu membre.

Sébastien : Pas forcément! Je dis bien que quand j'ai été suivre leurs pratiques, leur adoration, leurs systèmes de prédication, d'enseignement, ça m'a, c'est par là que l'esprit du Seigneur s'est saisi de moi et mais c'était bon ça devait être un (hésitation) un acte volontaire, mais le Seigneur m'a saisi par là, par son esprit et par sa parole.

Maditoma: Et depuis 1963 vous n'êtes plus retourné dans l'Eglise Evangélique Presbytérienne.

Sébastien: Oui je réponds aux questions. Maintenant je serai bref. A mon retour 63 (rire) en 70, à mon retour en 70 j'ai commencé, continué à travailler ici. J'ai été transféré de là ici, j'ai commencé à travailler, mais je n'étais plus à l'aise, avec et dans les pratiques et le système presbytérien, j'ai abordé des pasteurs, pasteur Adzomada dans le temps passé, pasteur (il cherche en vain le nom) je vais en revenir et ils n'ont dit: vous êtes libre d'adorer n'importe où". Etant donné les assemblées de Dieu n'étaient pas du tout étendues sur le territoire, ça me créait de la peine, c'était en anglais et ibo à Assivito et nul par encore ailleurs. Ça m'inquiétait, mais si j'allais dans mon village ça n'y ait pas, que faire? Je les ai abordé, Nomenyo, pasteur Nomenyo, pas ensemble mais individuellement. Individuellement, ils m'ont répondu, chacun a dit vous êtes libre d'adorer le Seigneur pourvu que je ayez le salut n'importe où, dans n'importe quelle église. C'est pas l'Eglise qui sauve. Mais si vous voyez que l'Eglise que vous quittez, il manque des choses là bas, comme nous mêmes nous le constatons, je je répète leur voix, donc vous pouvez réintégrer les presbytériens et apporter vos connaissances bibliques. C'est ce qu'ils m'ont dit, individuellement, sans s'être rencontrés les deux. Où bien si vous

voyez que vous serez plus libre dans les assemblées de Dieu, rien ne vous empêche. Ce qui a fait que j'ai j'ai dit bon vous quittez, vous dites que ce n'est pas bon, c'est l'esprit qui me dit: "réintégrez, votre apport serait quelque chose". J'ai j'ai réintégré (silence) nous y étions, nous y étions jusqu'à un certain point je n'arrivais plus à supporter, parce que je ne, mes apports n'étaient pas du tout, n'ont pas eu d'agrément.

Maditoma: Par exemple?

Sébastien: Alors eh prier en collectivité, d'une même bouche et acclamer le Seigneur librement ainsi de suite n'étaient pas autorisés, le parler en langues n'y est pas, pas question de prophéties. Je m'étais trouvé essoufflé. Pour parler du Saint-Esprit ça c'est quelque chose qui s'était passé, maintenant l'Esprit, pour des gens, c'est que ça te guide pour que tu fasses du bien, que tu aimes ton prochain et c'est tout. Son œuvre s'arrête là. Ce qui n'était pas selon la parole de Dieu. Ce que Dieu dit: je déverserai mon Esprit sur vous, vous prophétiserez, vous aurez des visions, des songes dans Joël, dans Jérémie aussi et autre. Ce qui s'est produit après l'ascension de Jésus et ça continue jusqu'ici qu'on le veuille ou non, celui qui ne veut pas ne peut pas l'avoir. Donc l'œuvre du Saint-Esprit doit être toujours permanente et non arrêtée à mis chemin, car Dieu est esprit et tous ceux qui l'adorent, doivent l'adorer en esprit et en vérité. La parole de Dieu, c'est le Saint-Esprit qui l'a dictée. Donc la parole doit être comprise et considérée sous l'impulsion du Saint-Esprit, sans quoi vous comprendrez comment je vais dire, à tort et à travers la parole. Comment est-ce que toi tu n'es pas rempli du Saint-Esprit, tu peux parler de l'Esprit? Ce n'est pas un homme visuel, ce n'est pas un homme, un homme ça veut dire matériel que l'on voit, mais son œuvre est puissante pour qui l'accepte. »¹⁴⁵

d) Catherine (35 ans, ménagère, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglise des assemblées de Dieu)

« Dans l'EEPT on organisait des retraites spirituelles. Il fut un temps où des problèmes survinrent. C'est pourquoi je suis partie.

(...)

Pendant la prière un membre est tombé. On priait, on allait à Franciscain. Le Saint-Esprit commença son travail et un frère vint nous intimer l'ordre d'arrêter nos séances. Ce dernier s'écroula par terre. En un mot c'est un problème d'ordre spirituel. Ils nous ont dit d'aller apprendre à prier. Nous l'avons fait. Lorsque l'Esprit commença son œuvre (parler en langue, révélation), il vint nous dire de cesser. Le catéchiste de l'époque qui n'était pas d'accord avec nos pratiques ne nous encourageait pas du tout, bien au contraire ses commentaires nous démotivaient. Le problème tourne au tour du Saint-Esprit et de la prière. Ils nous a été reproché de prier à l'unisson, de prier longtemps et de laisser le Saint-Esprit agir »¹⁴⁶.

¹⁴⁵ Extrait de l'interview 2003.1

¹⁴⁶ Extrait de l'Interview 2003.4

Toutes ces préoccupations par lesquelles ces anciens membres justifient leur départ ont été soulignées et explicitées par les participants au sondage, que j'ai réalisé dans l'EEPT. La plus grande critique que les déserteurs avancent est la suivante : l'EEPT est morte spirituellement. Ils étoffent leur affirmation par les arguments suivants :

- Absence de la manifestation du Saint-Esprit ; non reconnaissance et manque de dons spirituels accordés par Dieu (guérison, prophétie, foi, miracle, parler en langues, etc.).
- Limites aux œuvres du Saint-Esprit: manque de dynamisme, de vivacité dans la célébration du culte (manque de louange et d'adoration, culte ennuyeux)
- Fidèles hypocrites, vivant dans la chair
- Dichotomie entre enseignement biblique et vie pratique
- Mauvaise qualité des prières, des enseignements et des études (prédications froides, études bibliques ne répondant pas aux aspirations ou aux besoins des fidèles)
- Manque d'enseignements solides et de prières pouvant entretenir une vie menée dans l'Esprit
- Eglise conservatrice s'attachant aux doctrines au détriment du respect de l'Écriture sainte (pratique du baptême par aspersion et du baptême des enfants)
- Une Eglise s'intéressant très peu aux problèmes de ses membres (manque d'aide spirituelle sérieuse, non assistance en cas de difficulté ou de maladie, manque de solidarité, de fraternité, d'amour réel entre les membres)
- Comportements immoraux des pasteurs catéchistes et presbytes : (adultère, fornication, membres d'ordres et sectes occultes) ; manque de conscience professionnelle (pas de visite des paroissiens, indifférence face aux besoins et problèmes des fidèles, négligence du travail) ; ségrégation entre fidèles (s'occupent seulement des paroissiens riches et influents et s'entourent seulement d'eux dans la direction de l'Eglise).

Ce départ volontaire de ces soi-disant "infidèles" vivement recommandé constitue-t-il un moyen sûr et efficace permettant d'écarter définitivement les brebis galeuses qui perturbent la vie de l'EEPT ?

2.2.2 Des presbytériens à double identité

A côté de la catégorie de ceux qui ont très rapidement effectué un choix, c'est à dire de rompre avec l'EEPT et d'intégrer une Eglise dont les pratiques répondent mieux à leurs attentes spirituelles, se trouve un grand nombre de membres à double identité religieuse. C'est à dire qu'ils conservent leur appartenance à l'EEPT, mais parallèlement vivent ailleurs la spiritualité pentecôtiste charismatique.

Certains ont créé des groupes de prière indépendants qui tiennent leurs assises hors des locaux de l'EEPT. Citons par exemple : Clinique de Jésus fondé par un presbytre de la paroisse de Totsi à Lomé ; Canaan créé par un membre de la paroisse d'Ablogame Lomé ; Béthel dont la fondatrice a reçu la révélation lorsqu'elle était membre de la paroisse d'Atakpamé. Ces groupes de prière à caractère pentecôtiste charismatique ouverts à tout le monde sans distinction d'appartenance confessionnelle tiennent leurs activités principales en dehors des heures normales de cultes dominicaux. Par exemple le groupe de prière Canaan se réunit en veillée de prière dans les nuits de jeudis aux vendredis matins et les dimanches après midis à partir de 16 heures ; Béthel a ses séances les mercredis soirs à 18 heures 30 et samedis matins à 8 heures ; tandis que Clinique de Jésus se réunit les mardis soirs à 18 heures, les samedis matins à 6 heures et les premiers mercredis de chaque mois. Ceci permet aux participants à ces séances de prière de garder le contact avec leurs Eglises d'origine en assistant aux cultes dominicaux.

Egalement le fait que des membres de l'EEPT participent aux activités de ces groupes de prière indépendants est frappant. Parmi eux existent beaucoup

qui ne participent plus aux cultes de l'EEPT, mais qui se réclament toujours membres de cette Eglise.

Les raisons diverses avancées pour justifier cette double identité peuvent être résumées comme suit :

a) Esther (41 ans, commerçante, membre de l'EEPT et du groupe de prière Clinique de Jésus.)

« **Maditoma:** Pourquoi as-tu choisi précisément ce groupe?

Esther: Ahh parce que c'est m'a plu, parce que c'est un membre de mon église, je peux dire de l'église presbytérienne qui a organisé ça et quand j'étais partie pour voir ce qui se passe, j'ai vu qu'on ne fait rien d'extraordinaire, le groupe n'a pas à part améliorer ce qu'on donnait dans notre église. Et il nous conseille comment, sur les dîmes, ce que la dîme fait dans la vie, les dons tout ça là, donc j'ai appliqué ça, j'ai vu que ah vraiment c'est un bon groupe, je suis satisfaite, c'est pour ça.

Maditoma: Sincèrement qu'est-ce que tu as découvert de neuf dans ce groupe? Tu as parlé d'amélioration, ça veut dire qu'il y a quelque chose de plus. Est-ce que je peux avoir certains exemples sur ce que tu nommes par amélioration par rapport à ce qu'on nous donne dans l'EEPT?

Esther: (rire) Tanti, vraiment, bon nous sommes devant Dieu, ehh au nom de Dieu, il y a des choses qu'on ne nous apprend pas ici. Ehh on va à l'église, on nous lit les passages bibliques et on chante et on sort. Alors que dans le groupe de prière si tu vas par exemple, je ne sais pas le don que le monsieur là a. C'est même un diacre de l'EEPT de Totsigan, c'est un diacre. Bon si tu viens là-bas avec d'autres idées ou bien si tu es sorcière, on te démontre en même temps. Et tu vois ce que je veux dire à peu près. On te démontre que tu es sorcière ou bien en priant toi même tu te déonces. Tu viens dire, tu viens t'agenouiller, tu demandes qu'on prie sur toi voilà c'est ce que tu es, c'est ce que tu fais avec les gens, ce que tu fais, ce que tu fais, ce que tu fais. Tu vois à peu près non. En priant toi même tu dis, c'est ce que tu es, c'est ce que tu fais de mal, c'est ce que tu es, de prier pour qu'on l'aide à changer. Alors qu'ici ce n'est pas ça. Et à vrai dire il y a des, il y a des sorcières qui viennent là bas, ils viennent, ils prient, ils repartent encore, elles repartent encore avec leurs, leurs choses là et ça ne change jamais. C'est ça. Et même dans l'église il y a des gens principalement qui viennent là-bas, je ne sais pas. Par exemple le jour de communion tu vas voir des filles mal habillées avec certaines coiffures que qui ne sont pas digne d'aller devant Dieu et on n'arrive pas à interdire ça. Et moi je vois que, par exemple on dit que à cause d'une seule personne, on pardonne et peut-être à cause d'une seule personne on peut nous refuser. Et ça vraiment, ça.
(...)

Tu peux aller là-bas avec un esprit mauvais, mille ans tu peux aller à l'EEPT ressortir, vieillir jusqu'à mourir avec ça. Et ce n'est pas que je dis ça en l'air,

c'est que j'ai eu la preuve palpable. Moi même j'ai eu la preuve. Par exemple j'ai une nièce qui est avec moi, c'est la fille à ma cousine. Elle est partie à l'entraînement, elle est même dans la chorale mokpokpo dans notre église là. Bon elle est avec moi, je l'ai mise à l'école, elle n'évolue pas alors qu'elle est âgée. Elle est au CE2, on l'a retournée au CE1, puis au CP2 mais elle vaut rien. Bon finalement elle même elle a décidé de ne plus aller. Et elle est restée à la maison. Je dis qu'est-ce que tu veux faire, elle me dit qu'elle veut faire l'apprentissage de la coiffure. J'ai dit ah l'apprentissage de la coiffure et tu ne veux pas aller à l'école? Alors qu'il y a des produits qui sortent tous les jours. Bon j'ai dit ah peut-être Dieu peut faire quelque chose dans sa vie, je l'étudie. C'était une nuit, je priais et minuit, à minuit les enfants sont là à regarder la télé, leur je ne sais quoi ehh ciné nuit là. Bon je priais, je priais il y a ma fille, la claire là qui est venue vous saluer, qui est venue frapper à ma porte, maman maman quelque chose arrive à Akpénè. On l'appelle, elle ne réagit pas. Nous on voulait aller dormir, quelque chose lui arrive. Je l'écoutais mais j'ai fini ma prière et je suis sortie avec ma bible. Voilà Akpénè étendue ici dans le fauteuil. Je l'ai appelée, hmm, je l'ai appelée hmm. Ah. Je l'ai mise debout, elle est tombée. Oh je l'ai frappée hmm, je l'ai pincée hmm. Oh qu'est-ce qui se passe? J'ai prié Dieu j'ai pris la bible j'ai frappé son visage, tout ça là et puis je me suis mise à genoux et j'ai dit Dieu! Où est-ce qu'elle est partie? Là où l'esprit est sorti pour aller, il faut qu'elle revienne maintenant, que l'esprit revienne et me dire quelque chose avec quoi je vais témoigner demain devant toi. Et en même temps je l'ai appelée, elle commence à, elle commence à bêler comme une chèvre quoi, j'ai dit Akpénè, akpénè, et puis j'ai encore prié et puis je l'ai mise debout, je l'ai mise debout, elle est comme ça. Akpéné, akpénè, elle commence par cracher quelque chose, elle crache, elle crache, elle crache des choses, je ne sais, et puis elle est encre tombée. J'ai encore prié Dieu et puis elle s'est repliée sur elle même et hurle encore comme une chèvre, j'ai prié, j'ai prié, j'ai prié et le j'ai prise, je l'ai mise debout, je l'ai appelée, je l'ai appelée, elle est comme ça, elle regarde comme ça. J'ai dit Akpéné d'où tu viens ? Elle me dit de là. Où? De là. Où? Ehh sur un grand arbre. Tu fais quoi là bas? Que avec ses compatriotes. Quels compatriotes, vous faites quoi là bas? Une réunion. Quelle réunion et qu'est-ce qu'on t'a dit? Elle a dit qu'on lui a dit de ne plus repartir, de venir travailler avec eux, de rester toujours avec eux, pourquoi elle ne veut plus rester? Et qu'est-ce que tu leur a répondu? Elle n'est pas ici, demi sommeil, demi, voilà. Qu'est-ce que tu leur a répondu? Que non la maison d'où il vient, que la maison est trop forte, si elle reste avec eux, elle va mourir ou bien quelque chose de mal va lui arriver. Qu'elle ne peut pas faire, qu'elle ne peut pas rester avec eux, donc que de la laisser partir. Et on l'a ligotée, on l'a ligotée et on a mélangé quelque chose avec de l'huile rouge et qu'on lui donne. Elle ne voulait pas manger, elle crachait, elle crachait, on l'a ligotée, elle ne sait comment faire et voilà, un éclair qui est venu et puis la corde est coupée et elle a fuit. Et j'ai dit Dieu merci, j'ai rejeté. Le matin de bonne heure je l'ai réveillée, on était partie à clinique de Jésus et j'ai tout raconté au diacre et voilà il me dit: toi tu as une vielle sorcière dans ta maison qui est venue détruire tes enfants, que tu as de la chance. Et c'est ça, il commence à prier avec elle, aussitôt avec la prière elle est tombée kpraa. Et c'est la première fois on dit délivrance, délivrance, c'est la première fois que moi j'ai vu ça. Elle est tombée, elle s'est relevée, elle

rampait avec ses fesses, elle tirait ses cheveux, elle fait quoi quoi quoi, comme ça elle est rentrée dans le sommeil du matin, c'est demain matin qu'elle s'est réveillée. Moi je suis revenue à la maison. Et ce n'est que demain que je suis partie la ramener à la maison. Tu vois? Alors qu'elle a été ici jusqu'à avoir sa confirmation et tout ça là c'est pas démontré (...)

Avant elle cassait des choses, elle faisait des choses, elle n'est, si tu lui interdis de ne pas toucher à ça c'est ça qu'elle va toucher. Maintenant je peux dire que ça va un peu. Et puis avant elle n'aimait pas se laver. Tu vas crier, tu vas beau faire, non. Hmm aujourd'hui même si tu cries des fois elle même se lave, des fois tu vas parler ah depuis tu ne t'ai pas lavée? Elle s'en va se laver. Ça va, ça va un peu. »¹⁴⁷

b) Justine (29 ans, secrétaire, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jesus le agbe)

« Justine : Ce qui m'a poussée à aller là bas, je me suis mariée maintenant ça fait quatre ans. Chaque fois que si je tombe enceinte de deux mois à trois mois, j'avorte quoi. Ça me dérange comme ça. Je suis partie voir le catéchiste, il m'a donné quelques psaumes de prier avec ça. Mais ça, je prie mais c'est que c'est ça toujours. Chaque jour je suis à l'église et il y a une dame qui m'a conseillée. On été partie à la prière là-bas, Chékina house, Yésus lè agbé. La première fois que suis arrivée là bas, l'accueil même, ça m'a très frappé. Et quand j'ai raconté mes problèmes au pasteur, il m'a beaucoup aidé en prière. De temps en temps il me visite, même au service pour voir et il me donnait de morale quoi, donc j'ai vu que c'est le même Dieu et mon église aussi, je l'aime et j'ai compris que je vais à l'église protestante, mais comme chez nous on ne fait pas des prières intenses et jeudi, chaque jeudi, j'assiste leurs prières, et chaque fois ehh, chaque jeudi midi, Chékina house, c'est chez William Tété. »¹⁴⁸

C) Brigitte (49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel)

« Moi ce que j'ai, c'est que, ehh pour l'église évangélique là c'est ce que je leur reproche. Bon on va à la messe le dimanche, pour les séances de prière, ça n'était pas là dans le temps. Il semble que maintenant, ils ont commencé par faire des choses comme ça, c'est ça. Bon il y a une chose aussi, même les diacres, même jusqu'aux pasteurs à l'église évangélique, je ne dirai pas leur comportement, mais il y a des choses vraiment que moi je vois, moi particulièrement je les critique beaucoup. Et si s'en est ainsi, il n'est pas question de les suivre, tu vois! Les diacres, ils courent jusqu'à aller chez les charlatans. Un diacre qui reste derrière le

147 Extrait de l'interview 2003. 2.

148 Extrait de l'interview 2003. 3

pasteur à l'église même les pasteurs, vraiment (rire) on ne saura dire tout ça là. Et je dis mais, si c'est comme ça, vous êtes chez le bon Dieu comme ça là et vous autres vous faites tout ça. Ils font encore des cérémonies dans leurs villages, tout ça là, ils font tout ça, tu vois! Ils pratiquent encore toutes ces choses comme ça, mais dit donc! Ça ne donne pas vraiment courage. Et moi je dis, je suis chrétienne, chrétienne, je rentre au village comme par exemple cela, et on m'attaque comme ça je reçois des attaques. Ça je ne veut pas dire que je suis chrétienne, donc s'est des formalités que nous sommes en train de faire là-bas, alors que si tu es encre dans les groupes de prière tout ça là, mais ils envoient des attaques, vraiment tu n'es pas atteint. Tu n'es vraiment pas atteint. Seulement les gens vont te regarder. Une fois ma maman était rentrée là on lui a dit que toi là, tu es, tu es la présidente de ceux qui font de gri-gri à Lomé, les femmes qui font du bien, tu es la présidente, parce que ils ont essayé fatiguer, elle autre elle va à Chékina House, là où William¹⁴⁹ fait maintenant, c'est chez William que elle autre elle va à l'église depuis là. Au paravent, ils étaient au temple, mais maintenant ils sont partis à Chékina House. Mais là maintenant, on vient lui dire, oui c'est toi la présidente des femmes qui font le gri-gri à Lomé, tu vois! Parce que si vraiment tu pries avec ceux là, les attaques là, ça ne t'atteint pas. Il y en a qui viennent là, dans la maison dans laquelle elles sont, même leur propriétaire déménage dans la maison à cause d'eux parce que leur esprit et leur esprit, ça ne va pas. Ils leur envoient les choses, c'est comme ils ont des retours à l'envoyeur. Ils sont obligés de quitter la maison, laisser les locataires, parce que ils vont là-bas. Vous voyez déjà que par là il y a une protection, il y a une puissance qui dégage et or tu es dans catholique là, tu rentres, on te fait, tu reçois; tu es protestant, tu vas là, on t'attaque, tu reçois des attaques un peu partout comme ça. Tu es protestant, tu va tout temps à la messe, tu reviens, un sorcier peu prendre ton enfant manger, tu va dire que ton enfant est mort, vous allez l'enterrer simplement comme ça, mais dit donc! Je suis restée un moment là, j'ai pensé, mais ou je vais rester dire que je suis chrétienne, je vais à l'église comme ça, ou bien il y a quelque chose que nos nos pasteurs, ils cachent. Ils ne nous montrent pas, ou bien eux seuls ils sont forts. Par exemple, le pasteur qui était resté à Nykonakpoe là, j'ai même oublié son nom. (...). Il y a un autre là qui était resté, je ne connais pas son nom. Il y a un camarade qui fait partie de la chorale Hadzahagan. Elle aussi elle a participé à l'EMIT, les choses de bonne nouvelle. Elle a participé à des séances là bas et elles sont parties attaquer leur pasteur, pourquoi eux autres ils ne font pas des choses comme ça. C'est dans des discussions comme ça là que le pasteur est parti jusqu'à leur dire que lui-même, il fait parti des rosicruciens, oui! Tu vois? Que il est rosicrucien lui même. Donc eux aussi même ils montent à la chaire, ils parlent, ils cherchent protection, parce que quand tu restes devant les gens comme ça il y a en a qui t'envoûtent. Ils t'envoient des pouvoirs comme ça là. Lui aussi il cherche protection, il est parti rester dans les roses croix. C'est la protection que lui aussi cherche comme de cette façon! Tu vois? Hmm? (...). Le pasteur lui aurait affirmé encore cela, lorsque cette dernière a eu un entretien avec lui. Il lui aurait dit que c'est par curiosité ou quelque chose comme ça. Or je sais qu'ils ont peur lorsqu'ils montent dans la chair,

¹⁴⁹ William Tétey est un pasteur de renom de l'Eglise des Assemblées de Dieu du Togo. Il fait parler de lui à travers ses prestations dans son groupe de prière "Jésus est vivant".

parce qu'ils ne marchent pas selon la parole, ils ne pratiquent pas la parole qui donne confiance. (...) Il y a tant d'exemples, mais si l'on veut parler cela ressemblerait à une trahison. Je ne peux pas le dire! Donc c'est à cause de cela que nous avons pris un peu de recul. On dirait que nous sommes une simple amicale, ce n'est pas Dieu que nous adorons, you see now? Cela ressemble à une association, c'est comme on crée une association, que l'association mène des activités, qu'elle fasse des réalisations, you see now? C'est une situation désolante, tellement que la main de Dieu est sur beaucoup de personnes. Mais au lieu que leurs ouvres se manifestent en eux, tout est enterré comme ça, tout est enterré. Tant d'exemples mais celui que j'ai donné, on dirait que j'ai trahit beaucoup de pasteurs. You see now! Ainsi je ne peux tout raconter et ne saurais les nommer, mais c'est ce petit exemple que je peux donner. Jusqu'à tous les diacres, mêmes à tous les employés de l'église, ils s'envoûtent mutuellement. Celui-ci convoite tel poste, il va faire du gri-gri, il s'accroche au poste, mais il ne sait pas comment. Il y a des choses que vous mêmes vous ne savez pas là-bas, il y a beaucoup de choses que vous mêmes vous ne savez pas. Tel convoite tel poste, tel un autre, ils s'envoûtent mutuellement en secret alors qu'ils prétendent travailler pour Dieu, qu'ils sont dans la mission, mais dit donc! Un adage anglais dit: " fais ce que je te dis, mais pas ce que je fais". Qu'on fasse ce qu'il dit. Mais si ceux à qui on annonce la parole, la pratiquent malgré tout, cela peut quand même les aider, mais ceci fait que l'œuvre de Dieu n'avance pas, you see now! Donc il y a beaucoup de choses, il y a beaucoup de choses. Je crois que lorsque nous nous apprêtons pour aller au culte, nous n'allons pas à un défilé de mode, mais nous sommes invités à y aller avec nos cœurs, mais aujourd'hui le culte est devenu un théâtre, des modes, de tout un chacun, des lieux de rendez-vous, vraiment, il y a beaucoup de choses à revoir. Ici même l'assemblée qui étais derrière ma chambre, maintenant on a construit, les mercredis soir quand je fini à 18 heures trente, dès que je reviens, en ce moment j'avais deux employées de maison, dès que je reviens je jette un coup d'œil et m'en vais. Le pagne que je porte lorsque je suis à la cuisine et la camisole telle que j'étais lorsque vous étiez venus l'autre fois, c'est comme ça. Je passe le long du mur, quand j'arrive le protocole d'accueil vient, mais je dit non, je reste à la fenêtre, just to hear the word of God. De la fenêtre j'écoute la parole de Dieu, j'écoute tout, je dis c'est moi même qui veux rester ici, j'écoute, et je reviens à la maison. Quand je capte même la radio, quand je capte bonne nouvelle, quand on prêche, je veux écouter la parole et la mettre en pratique. Mais quand je tombe sur l'heure des dédicaces, je vais à radio évangile. Même après vingt trois heures quand bonne nouvelle et radio évangile ferment leurs antennes, je capte radio Maria. Après vingt trois heure on ne dit plus je vous salue Maria. On parle de Jésus, on confie les gens à Dieu. Donc de 23 heures à minuit, je capte radio Maria. J'ai soif de la parole, j'ai soif de la parole, si bien que si tu mets en pratique la parole en plus, sa fondation est l'amour du prochain, la personne t'est connue, elle t'est inconnue, tu dois l'aider, tu dois faire ce qu'il faut, nous sommes créditeurs en amour devant Dieu, c'est tout, just for you see! C'est pourquoi je cherche à écouter la parole et surtout la mettre en pratique, moi la radio, si je, après vingt trois heures je capte radio Maria. Et c'est là que les paroles de Jésus et les chants qui sont exécutés, tu te confies à Jésus afin qu'il te conduise par l'esprit, qu'il te protège avec, après vingt

trois heures on ne dit plus: je vous salue Maria. C'est tout ça qu'on nous dit, et c'est, je suis tout ça avec leurs chants qui vraiment traversent. Ils rendent sensible, ceux sont des chants qui suscitent l'émotion. Donc c'est ce que moi je fais. Mais le culte (rire) je n'y vais plus, il y a beaucoup de choses, si tu les considères c'est quelque peu décourageant, mais comme j'ai une grande soif spirituelle, you see! Il y a beaucoup de choses à revoir. Maintenant, dans le passé avant qu'on élise quelqu'un diacre, on étudie la personne, on va chez lui, on voit sa vie conjugale, la relation avec ses enfants, on regarde tous ces aspects. Je donnerai l'exemple de mon propre mari. Il est diacre, (...) mais sa femme ne va pas à la messe, on ne voit rien, ses enfants, même son enfant aura bientôt vingt ans, il n'a pas, il n'a même pas encore reçu la première communion, il n'a jamais appris le catéchisme, tout ceci, comment travaillez-vous? You see now! Maintenant on met l'accent sur le rang social des gens. Dans le passé même si tu es marié et tu quittes ton conjoint, ou ta condition n'est pas bonne, tu ne vas pas à l'église, tu ne participes pas à la Sainte cène. Mais maintenant il y a un grand laisser aller, il y a un grand laisser aller. (...) Parce que on voit ta situation familiale tout ça, ton comportement, là où tu fréquentes, qu'est-ce que tu fais, qu'est-ce que tu ne fais pas, on voit tout ça avant de t'élire. Comment un diacre (...) dans l'église et son enfant à 19 ans, elle n'a même pas première communion, elle n'a pas suivi le catéchisme, aucun d'eux n'a suivi le catéchisme jusqu'alors. C'est des choses qui me percent, c'est quelque chose qui me perce. »¹⁵⁰

c) Rosalie (38 ans, revendeuse, membre de l'EEPT et du groupe de prière Canaan.)

« Rosalie : Moi j'y vais non parce qu'on ne prie pas dans l'EEPT. J'aime chanter, j'aime aussi prier. En plus la veillée de prière m'intéresse beaucoup. C'est la raison pour laquelle je visite ce groupe. Prier toute la nuit est la raison pour laquelle je vais chez l'évangéliste Kudzo à Canaan. Parce que chez nous il n'y a pas de veillées de prière et de jeûne en tant que tel, je vais à Canaan. La veillée et le jeûne m'intéressent, c'est pourquoi je vais là-bas.

Maditoma: En quoi le jeûne et la prière t'aident-il?

Rosalie: La veillée de prière et le jeûne m'apportent beaucoup de choses. Si je demande quelque chose à Dieu pendant la veillée de prière et le jeûne, je vois immédiatement l'accomplissement. Moi même je vois l'accomplissement.

Maditoma: As-tu un exemple?

Rosalie: Par exemple je peux acheter des marchandises à revendre. Avant d'aller les acheter, je prie. Après l'achat lorsque je reviens à la maison, je prie encore. Si je dis à Dieu que c'est lui qui vend, ce n'est pas

par notre volonté que nous vendons, par conséquent, je veux que toute la marchandise que je mets sur le marché soit vendue. Cela s'accomplit. Ou bien quand je suis malade, je m'adresse à lui et il me guérit. C'est pourquoi la veillée et le jeûne m'intéressent beaucoup.

Maditoma : quand tu compares la prière de ta paroisse avec celle de Canaan, laquelle te convient le mieux ?

Rosalie : Oui, c'est à dire la prière du mercredi est aussi une séance de prière, celle du jeudi également. Mais moi je vais à Canaan à cause du jeûne et de la veillée de prière. Ces deux éléments m'intéressent beaucoup. Ils n'existent pas chez moi en tant que tel. Quand le catéchiste XXX était en service dans la paroisse, il le faisait de temps en temps, mais il a été vivement critiqué. Si bien qu'il a abandonné l'organisation des veillées de prière.

Maditoma: Ceux sont les paroissiens qui se sont opposés?

Rosalie: Oui il paraît que ceux sont les paroissiens, le pasteur aussi. Ils ont dit qu'on ne prie pas la nuit, c'est des rumeurs que j'ai entendues. Le catéchiste a même dit publiquement que des gens s'opposent à cette pratique, mais il est certain qu'un jour Dieu les touchera afin qu'ils changent d'avis. Malheureusement les choses n'ont pas changé jusqu'à son départ. Mais lui avait un intérêt pour cette pratique. Comme on ne le fait plus, nous avons pris acte. Mais moi cela m'intéresse beaucoup, voilà pourquoi je vais là bas, la veillée et le jeûne les mercredis et jeudis. Je n'y vais pas le dimanche. Quand je vais au culte le matin, je n'y vais plus l'après-midi. La veillée de prière et le jeûne m'intéressent beaucoup, je sais que cela m'aide, c'est pourquoi j'y vais. »¹⁵¹

d) Emilie (38 ans, couturière, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jésus le agbe)

« **Maditoma**: Est-ce que tu assistes aux séances de prière de ta paroisse?

Emilie: Non.

Maditoma: Pourquoi?

Emilie: De nos jours ça va mieux dans l'EEPT. Avant ce n'était pas le cas. Lorsque tu as un problème et que tu vas vers le pasteur, il ne t'aide pas comme il le faut. Ça va un peu, mais beaucoup reste à faire. Il règne un manque en matière de retraites et de veillées de prière. Or ces dernières fortifient les gens, permettent aux participants de se sentir rassurés dans leur vie.

Maditoma: Qu'as-tu découvert de nouveau avec Yesus le agbe?

Emilie: La retraite spirituelle, le jeûne et prière. Ces éléments aident tout un chacun à fortifier sa foi, ce qui le rend capable de prier. »¹⁵²

Conclusion partielle

Les raisons avancées par tous ces interlocuteurs peuvent être résumées en ces points :

- Réponses à l'appel du Seigneur. C'est par exemple le cas de Maman Mokpokpo, fondatrice du groupe de prière et d'évangélisation Béthel. Selon les informations recueillies auprès d'un membre de ce groupe, Maman Mokpokpo aurait reçu son appel au "sacerdoce" au cours d'une séance de prière qui se tenait dans la paroisse d'Atakpamé. L'animateur de ce groupe, qui à cette époque était laïc est plus tard devenu pasteur de l'EEPT. Ce dernier aurait aperçu en vision une vive lumière éclairant Maman Mokpokpo. Ce fut le signe visible de l'appel de Dieu à son service. Mais ne pouvant pas mettre en œuvre ce don dans l'EEPT, elle créa un groupe de prière et d'évangélisation indépendant dont le siège est à Lomé. Pour démontrer cet attachement à son Eglise d'origine, mon interlocutrice a souligné le fait que Maman Mokpokpo contacte des pasteurs de l'EEPT lorsqu'il arrive que de nouveaux convertis désirent être baptisés, et ces derniers prennent leurs responsabilités.
- La recherche de solutions aux problèmes existentiels en vue d'une vie meilleure et prospère. Les problèmes souvent évoqués sont : les maladies, les envoûtements et possessions démoniaques, le chômage, l'infortune, les problèmes conjugaux, la stérilité, etc.
- Aspiration à une vie nouvelle totalement consacrée à Christ ;
- Soif de la parole de Dieu qui apaise ;
- Recherche d'une oreille attentive et confiante disposée à prendre l'être humain individuellement ;

152 Extrait de l'interview 2003. 9

- Recherche d'une vie communautaire axée sur l'entraide et la solidarité agissante.

2.3 Esquisse d'une réforme ecclésiale proposée par le laïcat rebelle

A côté de ces différentes critiques, beaucoup de laïcs ont fait des propositions qui pourraient permettre d'améliorer les prestations de l'Eglise et partant de là contribuer à l'épanouissement des membres. Ces propositions concernent : le culte dominical, les moyens de renforcement de la vie spirituelle, la cure d'âme, la vie sociale et communautaire.

2.3.1 Le culte dominical

Le culte dominical est la principale activité paroissiale. Il réunit le plus grand nombre de membres et constitue le seul moyen de ressourcement spirituel pour les membres qui ne sont ni actifs dans une chorale, dans une association et ne visitant pas les séances de prières et d'études bibliques. De ce fait les attentes des visiteurs du culte sont nombreuses. Mais depuis l'explosion de la spiritualité pentecôtiste charismatique la forme et le fond de la célébration du culte sont objet de critiques :

« Dans notre église l'EEPT, la célébration du culte est limitée par des normes, par des gardes fou, l'effet, l'action voire la marche avec le Saint-Esprit est soigneusement contrôlée. Jamais d'improvisation. Tout est standard, voire automatique. Ils est temps que nos dirigeants se défassent de l'application des lois qui régissent l'église et qui la nuisent. Instaurer par exemple l'école de dimanche, ceci avant que le culte ne commence à 9h en vue de mieux restaurer les âmes des paroissiens et pouvoir les maintenir à leurs places. Au cas échéant, ils ne peuvent que fuir »¹⁵³.

¹⁵³ Sondage dans l'EEPT : S.2000.18, réponse 9c.

Des propositions de réforme de la liturgie ont été recueillies. Ces propositions concernent : l'ordre liturgique, l'animation du culte, la prière, la confession des péchés et les annonces.

2.3.1.1 L'ordre liturgique

Beaucoup trouvent que l'ordre liturgique est trop rigide et monotone. Ce qui fait que les cultes sont très ennuyeux et non attractifs. Les propositions faites sont nombreuses, mais plaident toutes pour plus de flexibilité et de spontanéité.

« Il faudrait quand même que notre liturgie soit flexible et qu'on puisse l'adapter aux besoins de l'heure, comme ça les les fidèles ne seront plus, on peut arriver un jour, on va faire les offrandes avant euhhhhh la prédication. Des fois on peut garder tel quel mais j'aimerais quand même que l'ordre du culte soit flexible. On peut garder les mêmes éléments tout en évitant ce que je viens de dire, mais que ça ne soit pas figé. Comme ça on va éviter la monotonie. On peut venir un jour, par rapport aux besoins de l'heure, aucune chorale ne va chanter, et là ce sera juste la louange, la prédication et la prière, l'annonce à la fin »¹⁵⁴.

2.3.1.2 L'animation du culte

Quand bien même la louange occupe presque 25% de la durée totale du culte, beaucoup de contestataires élèvent leurs voix contre l'animation générale du culte de l'EEPT. Selon le sondage que j'ai réalisé dans trois paroisses de Lomé dans le cadre de cette étude, j'ai enregistré beaucoup de notes d'insatisfaction. Pendant que les uns trouvent que le temps de louange est trop court, les autres pensent plutôt que la louange n'existe pas dans l'EEPT et qualifient ainsi la liturgie de monotone et figée. Ils recommandent plus de vivacité et de dynamisme et proposent que soit privilégié un "temps de

¹⁵⁴ Extrait de l'interview 2002.1

louange endiablé¹⁵⁵ entretenu non seulement pendant les collectes mais aussi et surtout pendant le moment de l'adoration.

« C'est seulement au niveau des offrandes que les fidèles essaient de s'exploser. On peut prévoir un moment de louange heinnn. Parce qu'il faut dire que l'africain aime le sensationnel et c'est surtout sur ce plan que les nouveaux mouvements charismatiques jouent. Donc pour pouvoir permettre aux fidèles de s'exploser, pas seulement au moment des offrandes, parce des fois au niveau des offrandes c'est pratiquement le désordre. Mais qu'on ait au moins cinq minutes et là avec la fanfare, les tam-tams et les chants qu'il y ait quelqu'un qui dirige ça, heinn, pas seulement les chansons du hadzigbalè, mais il y a aussi des chansons populaires. Il y a quelqu'un devant qui dirige, on dit cinq minutes de louange »¹⁵⁶.

Le désir caché derrière cette nouvelle formule proposée est l'accroissement de la participation de la communauté, car disent-ils à cause de la monotonie l'assistance inactive a tendance à s'endormir. Un vrai culte vivant est meublé de chants et de danse. Les chants et la danse existent certes, mais au lieu que la communauté écoute passivement les prestations de différentes chorales, les contestataires souhaitent qu'elle entonne elle même des chants populaires connus de tous. Un autre moyen de rupture d'avec la monotonie serait également la création d'orchestre composé de guitare et de batterie.

2.3.1.3 La participation de la communauté pendant la prière et la confession des péchés

A part la prière dominicale qui est dite par toute l'assemblée, les prières sont dites pendant le culte par l'officiant au nom du peuple. Ceux sont aussi bien des prières toutes faites que des prières spontanées. Bien que cette pratique n'ait pas l'approbation de tous, certains trouvent qu'elle peut être maintenue dans sa forme actuelle, mais ils réclament plus de temps pour la prière individuelle. Mais d'autres demandent qu'il leur soit permis d'avoir une rencontre personnelle avec le Seigneur pendant la prière. Ils souhaitent la

¹⁵⁵ Dépouillement du sondage en tableau, p. 26

¹⁵⁶ Extrait de l'interview 2002.1

pratiquer à la manière des pentecôtistes charismatiques. Lors des interviews, les interlocuteurs ont expliqué ce que cela signifie pour eux de prier à la manière des pentecôtistes charismatiques. En voici un exemple :

« J'aimerais ouvrir la parenthèse ici, parce que notre Eglise critique certains milieux charismatiques qui font des prières ensembles, c'est à dire qui prient ensembles et des fois à haute voix, èhhh il est vrai que notre Dieu est un Dieu d'ordre, il n'est pas un Dieu de désordre. Moi je dis que quand on récite le Notre Père et la confession de foi ensemble, c'est comme nous étions en train de prier ensemble. Il est vrai que là c'est coordonné, c'est harmonisé et on ne sent pas trop de bruit. Mais j'aimerais quand même des fois, des fois lorsqu'on va à l'Eglise on a envie d'exploser. Il faudrait par moment qu'on donne l'opportunité aux fidèles de parler à leur Dieu. Qu'on ne dise pas sincèrement non parlez-lui dans le cœur, parce que ça va faire du bruit. Il est vrai qu'il faut canaliser le bruit, mais en tant que mère des fois, tu as un poids sur le cœur, tu viens à l'Eglise ou dans ta paroisse, tu as envie d'exploser. Il faudrait que par moment on laisse le temps aux fidèles pas d'exploser nécessairement, mais hein de parler. Il faudrait qu'on canalise cela pour que ça ne soit pas trop fort. Il faudrait que l'Eglise voie cela, parce que ça ce fait ailleurs. Il est vrai que quand tu es membre de l'EEPT et tu vas dans ces milieux, la toute première fois ça va te gêner. Mais lorsque tu prends l'habitude tu trouves que tu n'écoutes pas l'autre. Je suis d'accord qu'il ne faudrait pas que ça se passe dans trop de bruit, mais il ne faudrait pas aussi qu'on étouffe le fidèle en disant qu'il faut prier dans le cœur, non! On peut prier à voix basse. Il faudrait que ça puisse se faire chez nous »¹⁵⁷.

La manière de pratiquer la prière reste un thème qui suscite la polémique au sein de l'EEPT, car cette dernière n'entend pas du tout accorder une place aux manières de prier des pentecôtistes charismatiques qu'elle taxe de désordonnées. Devant la recrudescence de ces manières de prier un document régissant le fonctionnement des groupes de prière a été confectionné en 1977. Ce document reste encore en vigueur de nos jours. En voici un extrait :

« Ce qui n'est pas nécessaire: les parures, les vêtements spéciaux, les huiles spéciales, l'huile d'onction, les cris, des pratiques spéciales, le brouhaha ou la prière à l'unisson. " vous méchants que vous êtes, vos enfants ne font pas de pareilles choses avant que vous ne leur accordiez ce qu'ils vous demandent, à combien plus forte raison votre père qui est amour "?

¹⁵⁷ Ibidem.

L'ouverture laissée à Satan et aux esprits mensongers permet à ces derniers d'exercer des influences sur les membres des groupes de prière. Les révélations reçues de Satan ou des esprits mensongers peuvent provoquer le désordre dans les groupes ou dans l'Eglise ou dans la nation dans laquelle se trouve l'Eglise. Celui qui reçoit les révélations se considère comme une personne spirituelle mais en réalité ce n'est pas une chose facile d'être une personne spirituelle, l'on peut se tromper facilement, et Satan se servant de lui fera de lui un être orgueilleux.

L'on ne doit pas encourager de pareilles pratiques dans les groupes de prière de l'Eglise Evangélique du Togo.

L'on doit veiller à ce que les exigences du Saint-Esprit concordent avec celle de l'Ecriture.

Il doit être porté à la connaissance des groupes de prière qu'ils sont ennemis de Satan, c'est pourquoi Satan peut passer par tous les moyens pour leur nuire, ainsi ils doivent être vigilants face à ces pratiques. »¹⁵⁸

Comme nous le voyons dans cet extrait l'adoption de la manière de prier n'est pas une décision basée sur des arguments théologiques. L'Eglise tient à ses habitudes ou à sa tradition et veut garder son identité. Que doit-elle faire dans cette situation tendue où une partie du peuple souhaite des innovations ?

La confession des péchés occupe une place très importante dans la religiosité chrétienne africaine, car l'enseignement biblique des temps missionnaires a établi un lien intrinsèque entre le péché et le malheur. Ainsi la conversion commence par la confession des péchés. Dans certains cas aussi la guérison sous toutes ses formes est conditionnée par une reconnaissance et une confession sincère de toutes les transgressions commises contre la volonté divine. Même si l'accent n'est pas spécialement accordé au ministère de guérison par la prière dans l'EEPT, cette considération est connue et prise en compte. Dans la liturgie dominicale et de préparation à la sainte cène il est prévu un moment de recueillement pendant lequel la loi de Dieu (très souvent les dix commandements) est rappelée à l'assemblée et cette dernière en retour est appelée à s'examiner face à cette loi et à se reconnaître pécheur devant Dieu afin de recevoir l'absolution de leurs péchés. Sur ce point également beaucoup ne sont pas d'accord avec la

¹⁵⁸ La prière dans l'Eglise Evangélique du Togo. Manuscrit non publié.

procédure. Les gens se demandent si c'est juste et efficace que l'officiant confesse les péchés du peuple au nom de tous.

« Pour confesser les péchés actuellement certains pasteurs le font, mais moi je dis quand même que ce n'est pas la peine de confesser le péché pour les autres. Je pense que ce temps là est révolu. Il faut que lorsqu'on veut confesser les péchés par exemple qu'on donne le temps suffisant à chacun de confesser ses propres péchés. Il est vrai que l'officiant peut heinn peut clôturer par une courte prière. Il y a le temps de la confession des péchés qui èhhhh qui nous manque. »¹⁵⁹.

2.3.1.4 La prédication

Point culminant de toute célébration cultuelle, la prédication est le moment de l'écoute de la parole de Dieu. Dieu s'adresse à son peuple, lui communique sa volonté et son plan pour lui et en retour le peuple répond par sa bonne conduite. Cette bonne parole a une triple fonction: elle instruit, elle juge et condamne, elle console et vivifie. Généralement la prédication dure quinze à trente minutes et porte sur trois textes bibliques préalablement lus. Selon le charisme de chaque prédicateur elle peut être la lecture d'un texte rédigé ou un commentaire spontané. Cet art de prêcher n'est pas exempt de critiques tant sur la forme que sur le fond. Presque la totalité des participants au sondage trouvent que de telles prédications sont trop froides, trop courtes et ne répondent pas aux aspirations des fidèles. Par conséquent le pourcentage des dormeurs est non négligeable. « La manière de prêcher fait dormir. On ne se sent pas touché en tant que tel. A la fin du culte, c'est fini, on a oublié. Il n'y a pas de chaleur »¹⁶⁰

Egalement des propositions ont été faites. En voici le résumé: Au lieu d'argumentations théologiques, les prédications doivent plutôt cadrer avec les réalités du vécu quotidien. Concrètement il faut aborder les thèmes concernant les jeunes, les couples etc., insister sur les péchés et la conversion, souligner la différence entre la malédiction et la bénédiction. Au niveau de la

¹⁵⁹ Ibidem.

¹⁶⁰ Sondage dans l'EEPT, s.200.6, réponse 9b

forme les prédications doivent être plus longues, plus vivaces et plus animées car « prêcher n'est pas un discours »¹⁶¹. Les prédicateurs doivent préparer leurs messages spirituellement et non charnellement et prêcher sous l'onction du Saint-Esprit.

2.3.1.5 Les annonces

La rubrique des annonces est le composant du culte le plus critiqué. Cette rubrique occupe environ un tiers de la durée totale du culte. Comme son nom l'indique, c'est le moment où les nouvelles concernant la paroisse et l'Eglise en général sont communiquées. C'est en quelque sorte le journal de la paroisse. Cette tradition existait déjà à l'époque missionnaire, lorsque la presse écrite était très peu développée, et le taux d'analphabétisme très élevé. Aujourd'hui, malgré les progrès faits dans le domaine de la communication, cette tradition reste encore, parce que les paroisses ne disposent pas d'autres moyens pour faire circuler officiellement les nouvelles. Les remerciements et les actions de grâce allongent davantage cette rubrique. Ceci consiste en la lecture d'un psaume et en l'exécution d'un cantique sur demande des paroissiens. Il peut arriver qu'il y ait en un dimanche plus d'une dizaine de demandes. Voici la réflexion et les propositions d'un fidèle à l'égard de cette pratique.

« Ce que je, peut-être ce qui, ce que, ce qui m'embarrasse des fois c'est, c'est les moments des annonces. Des fois quand on prend un culte de deux heures par exemple, des fois l'annonce seule prend quarante et cinq minutes. Moi je trouve que ce n'est pas normal. Et l'annonce souvent précède eeeee la prédication. Moi j'aurais aimé quand on donne la prédication qu'on soit bien en forme parce que des fois pour tenir, pour attirer l'attention de la personne pendant plus d'une heure, donc il est déjà fatigué, donc hhhh avec la liturgie eee, jusqu'à la première lecture il est 10h 30'. Donc le fidèle qui a commencé à 9 h a déjà épuisé une heure trente. Son sens donc hhhh d'attention est déjà faible et c'est en ce moment là que la prédication arrive et la plus part du temps les fidèles dorment. Ils ne suivent plus, c'est parce que la prédication ne vient pas un

¹⁶¹ Sondage dans l'EEPT, s.2000.32, réponse 9b

peu plus tôt. Moi j'aurais préféré que la prédication vienne plus tôt et que les annonces soient carrément à la fin. Et au niveau des annonces, que ça soit tellement rapide que maintenant, qu'on arrive à donner à ceux qui viennent èhhhh remercier le Seigneur pour ce qu'il leur a fait, qu'on puisse programmer ces gens là. Mais il est vrai qu'il faut, qu'il faut les auditer d'abord pour que personne ne viennent raconter de bêtises, mais il faut quand même que à chaque culte on donne une ou deux, on invite une ou deux personnes qui sont venues remercier par rapport à ce que Dieu est venu leur faire, qu'il témoignent de vive voix. Mais nos catéchistes et nos pasteurs, ils disent que bon voilà c'est une manière de témoigner aussi, je suis tout à fait d'accord. Mais quand la personne qui a vécu la chose elle-même arrive et fait cela c'est plus intéressant. Et c'est ce que aussi les nouveaux mouvements charismatiques font. Parce que quand la personne qui a été victime de quelque chose ou bien à qui le Seigneur a fait quelque chose d'une manière extraordinaire, quand elle-même vient parler, c'est c'est plus pénétrant, c'est c'est plus sensible qu'on dise que voilà le Seigneur n'a fait ceci, quand la personne elle même vient, c'est plus intéressant. Donc hhhhh par rapport à ce que je n'aime pas c'est ça. Il faudra qu'on puisse avoir un témoignage donc de vive voix aussi »¹⁶².

Une fois encore la participation active de la communauté est placée au premier plan. Au lieu que l'officiant prononce les paroles de remerciement, l'on souhaiterait que ce soit les concernés eux-mêmes qui le fassent.

Concernant la place des annonces, les avis sont partagés même au niveau du clergé. Pendant que les uns proposent qu'elles soient renvoyées à la fin du culte, les autres veulent qu'elles soient maintenues à leur place. Les premiers avancent comme argument l'augmentation de la capacité d'attention des fidèles pendant la prédication. Les derniers pensent qu'il vaut mieux que les fidèles écoutent en dernière position la prédication. Ceci leur permettra de mieux la garder dans la mémoire au sortir du temple.

La formule intermédiaire serait sans doute le raccourcissement de cette rubrique qui rend les cultes fatigants.

¹⁶² Extrait de l'interview 2002.1

2.3.2 Le renforcement de la vie spirituelle par la prière, les études et les enseignements bibliques

Un autre point de critiques acerbes concerne la qualité de la prière, des études bibliques et des enseignements. D'après ce qui est institué dans l'EEPT, il doit être organisé des séances de prière et d'études bibliques dans chaque paroisse au moins une fois par semaine. Certaines paroisses les organisent les mercredis et jeudis soirs, tandis que d'autres les dimanches après-midi. Pendant ces séances l'occasion est donnée aux fidèles de poser non seulement des questions sur les textes de prédications du dimanche, mais aussi de partager leurs impressions et expériences avec les autres. En outre les officiants recueillent les sujets de prière formulés par les participants. La prière est collective, mais une seule personne est autorisée à élever sa voix tandis que l'assistance demeure silencieuse. Parallèlement certains groupes organisés font des études bibliques selon un programme qu'ils se sont eux mêmes fixés. Par exemple dans la plupart des paroisses les jeunes s'organisent entre eux, les femmes en font de même. Et selon leurs besoins ces groupes organisent des séances d'études de jeûne et prière et aussi des camps d'études allant d'une à deux semaines par an. Un pasteur est chargé sur le plan national de coordonner les activités et au niveau paroissial le pasteur est souvent invité à diriger des études bibliques. Les groupes organisés de femmes sont aussi en matière d'étude biblique encadrés par la commission d'animation théologique.

Mais aussi sur ce point beaucoup de notes d'insatisfaction sont relevées. Pendant que les uns trouvent qu'il y a un manque d'enseignements solides pouvant entretenir une vie par l'Esprit, d'autres reconnaissent quand même qu'il y a des études bibliques mais de mauvaise qualité.

S'agissant de la prière les gens trouvent insuffisant qu'on lise un texte, qu'on le commente et qu'on prie généralement. Ainsi Emilie (38 ans, couturière, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jésus le agbe) propose ce qui suit :

« A part les séances du mercredi soir je souhaite qu'on institue une séance de prière de 12 à 14 heures de façon que les gens puissent pendant la pose de midi aller prier et retourner vaquer à leurs occupations. Si tu es malade, si tu as un problème, tu sens un soulagement après la prière. L'officiant doit être un animateur. Par exemple semer de l'ambiance pendant la louange et l'adoration. Nous africains aimons l'ambiance. Ceci serait un point d'attraction. Au lieu de lire un texte biblique, le commenter et chanter. Il fut un moment où le catéchiste de la paroisse avait commencé par organiser des veillées de prière. Un jour le comité paroissial a interdit cela. Je pense que si j'ai un problème et que je vais devant Dieu toute la nuit, je suis soulagée. Les pasteurs doivent être accueillants et attentifs aux membres. Ceci permettra aux membres de s'ouvrir à eux et de partager leurs problèmes avec eux. Par exemple le pasteur de Avedzi est très accueillant. Pendant la prière, du mercredi, il évoque des sujets de prière tels la stérilité, la recherche de conjoint etc. Je trouve que c'est bien. Moi je suis prête à partager mes nouvelles expériences avec les pasteurs et catéchistes qui ont la bonne volonté d'améliorer leurs prestations. Mais si on demeure encore au stade où on est, c'est-à-dire lire un texte biblique, demander aux gens de donner leurs commentaires et prier sur des sujets généraux, je ne suis plus prête à dépenser mon argent pour le taxi. Tu vois toi même que j'habite loin de la paroisse. Je dépense sans regret 1000 francs cfa pour aller à Chékina House parce que je ne perds pas mon temps, je trouve ce que je cherche. Il est vrai qu'aujourd'hui tous mes vœux ne sont pas réalisés mais j'espère toujours. J'ai un fibrome qui m'empêche de concevoir depuis que je me suis remariée. Je sais que le Seigneur le fera. Même si je ne conçois pas je lui suis reconnaissante de tout ce qu'il a déjà fait dans ma vie. »¹⁶³

Egalement les participants au sondage ont émis leurs vœux :

- que les problèmes des gens soient énumérés en détail et qu'une véritable guerre soit déclarée aux esprits mauvais et à leur chef Satan, auteurs de tous les malheurs dont souffrent les gens ;
- qu'on organise des veillées de prière et des séances de jeûne et prière comme le dit cette interviewée :

« Mais moi je vais à Canaan à cause du jeûne et de la veillée de prière. Ces deux éléments m'intéressent beaucoup. Ils n'existent pas chez moi en tant que tel. Quand le catéchiste XXX était en service dans la paroisse, il le faisait de temps en temps, mais il a été vivement critiqué. Si bien qu'il a abandonné l'organisation des veillées de prière. (..) Il paraît que ceux sont les paroissiens, le pasteur aussi. Ils ont dit qu'on ne prie pas la nuit, c'est des rumeurs que j'ai entendues. Le catéchiste a même dit publiquement que des gens s'opposent à cette pratique, mais il certain qu'un jour Dieu les touchera afin qu'ils changent d'avis. Malheureusement les choses n'ont

¹⁶³ Extrait de l'interview 2003.9.

pas changé jusqu'à son départ. Mais lui avait un intérêt pour cette pratique. Comme on ne le fait plus, nous avons pris acte. Mais moi cela m'intéresse beaucoup, voilà pourquoi je vais là bas, la veillée et le jeûne les mercredis et jeudis. Je n'y vais pas le dimanche. Quand je vais au culte le matin, je n'y vais plus l'après-midi. La veillée de prière et le jeûne m'intéressent beaucoup, je sais que cela m'aide, c'est pourquoi j'y vais. (..) Si dans notre paroisse on organisait des veillées de prière de la nuit de vendredi à samedi ou de la nuit de jeudi à vendredi, et les séances de jeûne les mercredis du matin au soir, je n'irai pas ailleurs. Mais si on ne fait pas ça, je continuerai à aller à Canaan. Même si on me l'interdit je m'entêterai »¹⁶⁴.

2.3.3 La cure d'âme

Lorsque j'ai répertorié les points de critiques formulées contre l'EEPT, nous avons souligné que l'inculpation du clergé pesait lourd sur la balance. La cure d'âme ne semble pas répondre aux aspirations des fidèles :

« Quand on prend par exemple les groupes charismatiques on peut dire le mercredi aujourd'hui c'est uniquement une séance de prière pour les malades. Et là tous les fidèles qui sont malades ou bien tous les fidèles qui ont leurs parents malades, ils savent bon quand nous venons les mercredis soirs c'est pour prier pour les malades. Bon ils appellent èhhh quelque chose, séance de délivrance. Ça ça ne ca ne enfin, ça n'existe pas chez nous. Mais je pense quand même que nos pasteurs étudient ce qu'on appelle la cure d'âme. La délivrance c'est ce que les autres pasteurs font. On rencontre le fidèle, les problèmes spirituels qu'il a, on essaie de de de l'appréhender et voir quelles sont les solutions. Si c'est uniquement la prière, si le jeûne doit s'en suivre, bon il est vrai que notre Eglise ne doit pas le faire comme des séances d'exorcisme. Mais il faudrait quand même que..., voilà quand les fidèles ne sentent pas qu'on est plus proche, il y a juste un thème, on développe le thème après les gens posent des questions on prie d'une manière générale, on est pas aussi proche des fidèles. »¹⁶⁵

Est-ce pour ces raisons que beaucoup de membres de l'EEPT préfèrent consulter les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques lorsqu'ils se trouvent en difficulté ? Selon les témoignages des uns et des autres, lorsqu'il s'agit de la résolution des problèmes de santé et de possession démoniaque, les pasteurs de l'EEPT sont très peu cités. Les premières personnes auxquelles

¹⁶⁴ Extrait de l'interview 2003.7

¹⁶⁵ Extrait de l'interview 2002.1

on fait recours sont les pentecôtistes charismatiques. L'illustration se trouve dans le témoignage que Brigitte, membre de l'EEPT fait au sujet de la conversion de son mari, lui aussi membre actif de l'EEPT.

« ...mon mari était rosicrucien. Une fois il était malade là on a voulu le soigner traditionnellement. (...) et deux semaines après, la maladie s'est aggravée jusqu'à il était hospitalisé même. Bon dans son hospitalisation, on a un cousin qui était pentecôtiste, il est parti appeler ses camarades. En ce temps ils avaient une évangélisa, une grande évangélisation et il y avaient des pasteurs qui venaient du Ghana aussi, ils étaient là avec le président de Gospel qui est M. Essao. (...). Et quand ils sont partis, ils ont tenu les mains les uns des autres, ils ont fait un cercle, ils ont prié dans la chambre et mon mari même, il a vu, il a dit que non vraiment ces gens là, ils sont forts, ils sont visités par le Saint-Esprit. Quand ils priaient, vraiment c'est comme la salle là ça tremblait et tout ce qu'il faisait de mauvais dans sa vie, il voyait ça au mur comme du film. (...) il a rencontré Dieu là-bas et c'est par à partir de là que il a fait baptême aussi par immersion. Il a changé, on venait lui faire des enseignements après ça il a brûlé tous ces livres de rose croix là, il a tout brûlé jusqu'aux croix, les pochettes qu'on leur a donné, ils gardaient des choses en or tout ça là, on a creusé un grand trou, et on a tout brûlé »¹⁶⁶.

L'accueil est aussi un aspect souvent évoqué par ceux qui visitent les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques. Mes interlocuteurs nous ont raconté qu'ils étaient émerveillés par l'accueil qui leur a été réservé lors de leur première visite. Ceci donne sans doute beaucoup d'assurance et permet aux gens de se sentir à l'aise dans une communauté qui les accepte et en même temps les intègre. Voici deux exemples qui l'expriment :

Brigitte, 49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel

« Le groupe de prière, là j'ai écouté seulement à la radio, bon j'ai dit je vais aller voir, puisque c'est lui le pasteur principal de la radio Bonne Nouvelle. Donc il parle souvent à la radio, j'écoute, bon au cours d'une séance là, j'ai dit bon, je vais aller assister et quand j'étais partie, comment ils m'ont reçue tout ça là, ça m'a plu et j'ai commencé par aller. (...) Je disais comment le pasteur m'a reçu. (...) Et quand j'étais partie, je l'ai salué, il dit oui, quel est le problème qui m'amène. Je dis ah c'est les problèmes de santé. Et s'est ainsi j'étais partie au village, il y a eu ceci ceci et à compter de ce jour, j'ai commencer par souffrir jusqu'à. (...) Et il me dit que c'est par la prière, on va prier et Dieu va me guérir. Il m'a donné

¹⁶⁶ Extrait de l'interview 2003.5.

des paroles très réconfortantes, comme ça et à part ça il a prié pour moi personnellement et en plus de ça il m'a remis, il m'a donné, bon il m'a remis dans les mains du groupe des intercesseurs, bon ils m'ont amenée sous l'apâtam, eux aussi, ils ont prié, ils ont fait un cercle, ils ont prié sur moi. Ils m'ont demandé de venir constamment et comme ça on va prier. Ils m'ont donné des versets bibliques: Esaie 65, 54, 49, les versets j'ai oublié les versets quand même, et puis le psaume 141, 113, il m'ont donné des choses comme ça pour prier pour les ennemis tout ça là, bon et après je suis partie. Ils m'ont invitée de venir le dimanche, et dimanche soir à 15 heures on était parti, on a assisté, on a fait quelque temps, on est là, bon quand je suis d'allée, mais seulement quand je fais quelque chose de violent, je ressens un tout petit peu, seulement que, même quand j'allais aux hôpitaux là rien, rien, rien. Quand l'effet du médicament finit là ça recommence, c'est comme ça, mais quand j'ai commencé par aller là-bas j'ai eu quand même un soulagement général »¹⁶⁷.

Justine, 29 ans, secrétaire, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jesus le agbe

« La première fois que suis arrivée là bas, l'accueil même, ça m'a très frappé. Et quand j'ai raconté mes problèmes au pasteur, il m'a beaucoup aidé en prière. De temps en temps il me visite, même au service pour voir et il me donnait de morale quoi, donc j'ai vu que c'est le même Dieu et mon église aussi, je l'aime et j'ai compris que je vais à l'église protestante, mais comme chez nous on ne fait pas des prières intenses et jeudi, chaque jeudi, j'assiste leurs prières »¹⁶⁸

Ce déficit au nouveau de la cure d'âme est également remarqué par certains membres du clergé. Le pasteur Bansah (animateur théologique national de l'EEPT) trouve que seul ce déficit est responsable de la situation qui prévaut dans l'Eglise:

« L'EEPT est l'église la plus ordonnée. Elle a entrepris beaucoup de recherches et études bibliques. On pourrait parler d'échec seulement au niveau des dirigeants. Nous n'arrivons pas à comprendre les gens, on ne prend pas en compte leurs besoins. On se contente des titres. Les pasteurs et les catéchistes sont les premiers responsables de cette situation. On sait beaucoup parler, mais on ne sait pas écouter. Nous devons savoir plus écouter que parler. On croit souvent avoir des recettes toutes faites et pourtant les problèmes se ressemblent mais n'ont pas les mêmes causes. Je prends l'exemple de Ezékiel 34. On ne donne pas d'énergie aux fidèles, mais on leur demande de cotiser. Lorsqu'on prend les statistiques des confirmés par an par rapport au nombre actuel des membres, on voit qu'il n'y a pas une évolution numérique. Le problème est que le suivi n'est pas

¹⁶⁷ Extrait de l'interview 2003.5

¹⁶⁸ Extrait de l'interview 2003.3

effectif. Je donne un exemple: a l'issu d'un camp d'étude à Sodo, des jeunes sont venus vers nous et se sont confessés en ces termes: Nous avons fait des gris-gris pour nous protéger. Maintenant que nous avons reçu cet enseignement, nous voulons suivre Christ. Aidez nous. Nous les avons renvoyés au pasteur. Mais ce pasteur ne les a pas aidé parce qu'il n'avait pas les aptitudes nécessaires. Les anciens d'église également n'étaient pas capables car eux aussi étaient impliqués dans la sorcellerie. Des pasteurs et catéchistes vont se faire former dans les groupes charismatiques. Les questions suivantes doivent nous préoccuper: Quelle identité voulons nous? Nous convient-elle? Comment la changer afin qu'il y ait une harmonie »¹⁶⁹?

Tous ces exemples montrent qu'un travail de fond doit être fait surtout au niveau du clergé afin que les paroissiens retrouvent la confiance en eux. C'est un sujet tellement sensible sur lequel les discussions ne sont pas faciles à mener, mais c'est un impératif si l'EEPT veut redorer son blason.

Certes notre but n'est pas de donner des recettes toutes faites, mais nous voulons attirer l'attention des autorités de l'Eglise sur ces faits. Selon nos observations participatives dans le cadre de cette étude, nous avons remarqué que presque tous les nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques ont dans leurs programmes des moments consacrés à l'accueil et à l'écoute des membres qui ont des problèmes. On peut dire que ces moments sont des consultations comme le font les médecins à l'hôpital. Nous avons par exemple observé ce moment dans le groupe de prière Canaan. Il est connu de tous que l'évangéliste de ce groupe reçoit les mercredis matins à partir de 5 heures trente. Quelle n'a pas été notre surprise lorsque nous y sommes allées. Déjà à cette heure il y a avait près d'une centaine de personnes qui attendaient d'être reçue. Comme cela a été rapporté dans certaines interviews, après l'entretien, les gens sont confiés au groupe de délivrance qui assume en quelque sorte le suivi. N'est-ce pas une formule dont l'EEPT pourrait s'inspirer pour donner une nouvelle dynamique à sa cure d'âme ?

¹⁶⁹ Extrait de l'interview 2002.5.

2.4.4 La vie sociale et communautaire

Il a été déjà souligné que l'EEPT est accusée d'être indifférente à la vie sociale de ses membres. Cette accusation étonnerait plus d'un, car cette Eglise s'est engagée depuis le temps colonial dans la recherche de voies et moyens en vue de l'amélioration des conditions de vie des populations chrétiennes et non chrétiennes. D'importantes sommes d'argent ont été investies dans le domaine de l'éducation, de la formation, de la santé et du développement communautaire. Pourquoi une telle accusation ? Voici comment un interviewé souhaite que la politique sociale soit pratiquée :

« Sur le plan social, il y a le document du Pasteur Nomenyo, pas du pasteur, mais qui était même un document du synode : Tout l'Évangile à tout l'homme. Je pense que c'était le pasteur Nomenyo qui l'avait écrit. Je pense que l'homme étant constitué de la chair et de l'esprit, il ne faut seulement s'occuper de l'esprit, il faut aussi s'occuper de la chair. A part le bloc synodal qui a une infirmerie, il n'y a aucune politique sociale dans notre Eglise. Alors que ces nouveaux mouvements qui se créent ils ont leurs dispensaires, ils ont leurs cabinets médicaux et il y a le côté social, ils s'organisent, ceux qui ont des postes élevés enfin pas des postes, qui sont un peu responsables dans leurs services essaient d'aider d'aider èhhh les les autres. Mais chez nous il n'y a pas cette politique là. Si même les jeunes veulent fêter leur 3 mars, la fête des jeunes, si on demande à la paroisse, aux responsables de nous donner un budget, ils disent non. Ils disent non qu'il y a déjà un budget qui est prévu au niveau du département de la jeunesse. Qu'on a qu'à aller là-bas. C'est triste, c'est triste, c'est la seule semaine peut-être qui permet aux jeunes d'exposer, de faire valoir leurs talents, mais s'il n'y pas de fonds pour organiser cette semaine de jeunesse, comment est-ce que ça, et à part ça on ne nous approche pas, ainh aucun ancien on vient ici on dit: "Jesus Krito, yeyiame fa gbé", et tu ne sais pas ce qu'endure le jeune. Pendant longtemps il y a eu dans notre paroisse par exemple M. Osseyi qui a été directeur eeeee de la BTCl, il est akposso tu m'excuses, il a pris plein kposso là bas, mais il n'a pris aucun jeune d'ici avant d'aller à la retraite. Il faudrait que l'Eglise puisse répertorier ceux qui ont des postes de responsabilités en ville par exemple et par rapport à leurs charismes et à leur poids, qu'on puisse chercher quelque chose à plein de jeunes qui sont au chaumage. Il y a ça aussi. Il y a les autres églises qui le font. Un jour j'étais allé au temple du calvaire parce que moi si ça m'intéresse j'y vais, ça ne veux pas dire que j'ai abandonné mon Eglise. Et celui qui a prêché, à la fin de son message, il a dit qu'il sait pertinemment que des gens sont venus ici, mais à midi par exemple ils ne saurons pas quoi manger. Et il a dit que tous ceux qui sont dans ce cas là qu'ils se lèvent. Et les gens se sont levés. Il a dit bon, maintenant honnêtement honnêtement que ceux qui sont vraiment dans le cas. Les gens se sont levés, il a dit maintenant que ceux qui sont à côté puissent leur donner quelque chose. Séance tenante on leur a donné quelque chose. Et en plus de ça il a dit à ces gens là d'attendre et que ceux là à qui le Seigneur a parlé dans la foule et qui veulent aider les gens

là, n'ont qu'à rester. Supposons que je sois allé là-bas pour la toute première fois, je vois ces genres de choses, ça va m'attirer. Il y avait un certain M. Abalo qui était dans l'assistance, il était ancien. Il a créé quelque chose pour aider, pour former les jeunes à se prendre en charge, pour encourager l'initiative privée. Il a investi en même ce diacre là pour dire que bon lui ne peut être dans cette Eglise et que les jeunes doivent chômer, ne pas encore prendre d'initiative. Qu'il organise dans la semaine qui arrive ou bien qu'il choisisse une semaine pour former les jeunes pour se prendre en charge. Des choses comme ça, s'est intéressant, mais on ne les trouve pas èhhh èhhh dans notre Eglise. Mais c'est ces aspects là que les nouveaux mouvements, c'est sur ces aspects là qu'ils hhhh, qu'ils mettent l'accent et ils essaient de prendre pas de prendre, mais des jeunes ou bien des fidèles donc quittent notre Eglise. Donc voilà c'est ce que je voulais dire hhhh, sur sur le plan social et je pense que c'est le social qui est important dans ce genre de question, donc je pense que j'ai été très long, c'est tout ça là qui fait que je ne suis pas satisfait de mon Eglise. »¹⁷⁰

Comment se fait-il que les petites aides directes qui sont accordées dans les Eglises pentecôtistes charismatiques puissent conduire à la négation des efforts que l'EEPT entreprend dans ce domaine?

Aussi bien dans le sondage que lors des interviews, il a été recommandé un renforcement de la politique sociale de l'Eglise allant dans le sens de l'entraide directe entre les membres à la création de structures de résorption du chômage.

3. Approche analytique et comparative des principaux thèmes à controverse

Lorsqu'on aborde la problématique suscitée d'un côté par l'émergence des courants de réveil spirituel ou de renouveau charismatique et de l'autre côté les campagnes de dénigrement dont l'EEPT fait l'objet ses dernières années, on relève deux thèmes principaux autour desquels tourne la polémique. Ceux sont : le Saint-Esprit et la notion de la nouvelle naissance. Dans ce sous-chapitre je vais essayer de faire ressortir les points de divergence qui

¹⁷⁰ Extrait de l'interview 2002.1

opposent les deux parties, c'est à dire l'EEPT et les partisans du mouvement pentecôtiste charismatique.

3.1 Le Saint-Esprit

La discussion controversée sur le Saint-Esprit n'est pas un thème nouveau dans l'Eglise Universelle. Elle a jalonné toute l'histoire de l'Eglise, demeure un facteur de division et constitue la base de formation des différentes tendances au sein du christianisme. Tandis que dans l'Eglise primitive la controverse au sujet du Saint-Esprit était purement d'ordre dogmatique, la problématique suscitée par les courants pentecôtistes charismatiques est plutôt d'ordre pratique. La discussion tourne autour de l'expérience quotidienne vécue avec la troisième personne de la trinité. Cette expérience interprétée comme un réveil est en quelque sorte une réaction contre les effets de la sécularisation qui tente de s'installer dans les Eglises dites institutions. Les mouvements pentecôtistes charismatiques et néo charismatiques trouvent les Eglises institutions comme un terrain fertile pour leur mission, parce que ces dernières parlent très peu du Saint-Esprit. C'est du moins la situation qui prévaut au sein de l'EEPT. Lorsqu'il est évoqué, il s'agit presque toujours d'une apologie ou d'une réponse directement dirigée contre une attaque. Cette réflexion du Pasteur Bessa nous aide à mieux comprendre pourquoi cela est ainsi :

« Pendant très longtemps cette Eglise a invoqué, adoré, célébré Dieu sous son visage du Père; on aimait dire Mawu Yehowa = Dieu Yehovah. Ensuite avec l'année d'évangélisation 1964 et son cri de guerre "Tout l'évangile à tout l'homme" voulant pour finalité quitter le "vieil homme" et revêtir "l'homme nouveau", l'accent s'est déplacé du Père et s'est mis sur le Fils. Ce n'est que dans les années 80 que l'on s'est rendu compte que ce transfert de "l'homme ancien" au "nouvel homme" ne peut s'opérer que grâce à l'esprit saint. Même là encore, toute la place n'était pas donnée au Saint-Esprit. C'est avec la libéralisation des groupes de prière, lesquels groupes étant infiltrés par des membres venus des sectes avec leur cortège de controverses, que l'EEPT a été presque obligée de se pencher sur ce problème. Deux synodes en

l'espace de dix ans ont été consacrés aux discussions relatives au Saint-Esprit »¹⁷¹

L'une des questions que s'est posée l'EEPT au cours du synode tenu du 26 au 31 mars 1985 est la suivante : « Est-ce vrai que le Saint-Esprit n'est pas présent dans l'EET, comme certains se plaisent à le penser et à le dire? »¹⁷² Cette question est posée parce que les mouvements pentecôtistes charismatiques ont démontré que lorsque le Saint-Esprit existe dans une église, il ne peut s'abstenir de se manifester visiblement par des signes et des miracles. Or il se trouve que ces signes et miracles ne sont pas exhibés dans l'EEPT. Voici la réponse à cette question:

« Si le Saint-Esprit ne se manifestait pas dans l'EET, il n'y aurait même pas ce que l'on appelle EGLISE, il n'y aurait pas des hommes et des femmes luttant afin de voir réalisé en eux le dessein de Dieu = être enfants de Dieu »¹⁷³.

Quelle fonction assume alors le Saint-Esprit dans la théologie de l'EEPT ? Un résumé des travaux de ce synode permet de dégager entre autres les fonctions suivantes. Le Saint-Esprit convainc le monde de péché, purifie l'être de sa souillure, le renouvelle, étanche sa soif, lui donne la vie et la bénédiction. Il fait en sorte que l'homme ne vive plus sous l'emprise de la chair. L'Esprit Saint est avocat, il conduit l'homme à la vérité et à la compréhension de la Parole, lui vient en aide. Il connaît la pensée de Dieu et la révèle à l'homme.

A la suite des travaux de ce synode au moins une étude approfondie de ce thème a été faite par la commission d'animation théologique. Le but de cette étude destinée à tous les fidèles a consisté à démontrer l'action du Saint-Esprit dans le travail d'évangélisation de l'Eglise. Ceci devait servir de

¹⁷¹ Bessa G., L'esprit de Dieu et le culte du dimanche matin : le défi des mouvements charismatique. Manuscrit non publié présenté à la quatrième consultation Togo- Allemagne - Ghana à ho (Ghana) du 23 au 16 février 1999. p. 2.

¹⁷² L'Eglise Evangélique du Togo et le travail d'évangélisation aujourd'hui. Manuscrit non édité de l'EEPT.

¹⁷³ Ibidem, p.2

base aux campagnes d'explication entreprises afin de faire toute la lumière sur la question du Saint-Esprit dans l'EEPT.

Malgré ces campagnes d'explication faites au cours des années 1980, le problème demeure toujours. Beaucoup de membres se demandent encore de nos jours si le Saint-Esprit existe dans l'EEPT. A l'aide d'une étude comparative nous allons essayer de voir pourquoi il est difficile de concilier la position des deux camps.

« On parle des oeuvres de la chair et du fruit de l'Esprit. Galates donne neuf fruits de l'Esprit. Mais il s'agit en réalité d'un fruit unique, l'Amour ; la vraie vocation de l'homme est d'aimer et nous ne pouvons aimer réellement qu'en vivant enraciné dans l'Esprit, agissant sous son impulsion. Nous obéissons strictement à la loi ; mais l'Amour véritable nous permet d'exprimer notre vocation authentique dans les actions de notre vie et dans tout notre être. La caractéristique de l'action de notre vie, c'est le renouveau de l'être et cette capacité d'aimer »¹⁷⁴.

Loin d'être une discussion d'ordre dogmatique, la controverse entre les pentecôtistes charismatiques et l'EEPT concerne plutôt la pratique de religiosité quotidienne. Les deux parties croient en la trinité. Alors où se situent les points de divergence ?

Tandis que les pentecôtistes charismatiques mettent l'accent sur l'aspect fonctionnel du Saint-Esprit, c'est à dire le Saint-Esprit qui se manifeste par des signes visibles, l'EEPT insiste plutôt sur son aspect relationnel. Pour cette dernière :

« Le Saint-Esprit est le moyen par lequel Dieu passe pour entrer en relation avec ses créatures et parti (sic) entièrement de l'homme (...). Ce don qui est le signe de la présence du Fils et du Père auprès des hommes »¹⁷⁵.

Cette relation entre le croyant et Dieu reste en quelque sorte discrète et n'est perceptible qu'à travers les changements qui s'opèrent dans la vie de ce croyant. C'est tout un processus qui accompagne la vie du croyant.

¹⁷⁴ EEPT, commission de réflexion théologique, séance du 30 au 301 juillet 1982, archives de l'EEPT EEPT/CRTH 1980-1987, document T 82 - 2.

¹⁷⁵ Ibidem, p.2

« Il est clair que le Saint-Esprit n'est pas un esprit agitateur, désordonné et égoïste. Il n'agit pas dans l'homme momentanément et dans un milieu précis. Mais il suit l'homme dans toute son histoire comme Dieu lui-même l'a fait à Israël. (...) Il modèle l'homme créature de Dieu pendant toute sa vie »¹⁷⁶.

Un autre élément de comparaison est l'opposition entre l'émotionnel et le rationnel. Tandis que les pentecôtistes charismatiques offrent une religiosité basée sur l'émotionnel et le sensationnel, l'EEPT aborde la question du Saint-Esprit avec un esprit rationnel. En d'autres termes, les premiers expérimentent le Saint-Esprit, alors que l'EEPT l'explique intellectuellement.

The point is well made by Leslie Newbigin in *Household of God* (1954), where he describes three broad approaches to Christian realities. (1) Protestants view religion as belief, orthodoxy, doctrinal assent – a matter of the intellect. (2) The Catholic churches (he includes highly liturgical Protestant groups, not merely the Roman Catholic Church) think rather in terms of obedience, participation, and religious acts. (3) Members of the pentecostal churches – not at all limited to the classical pentecostal churches, about which he says he knew little when he wrote- achieve religious satisfaction through personal experience, and this always brings an emphasis on the Holy Spirit ¹⁷⁷

3.2 La notion de la conversion et de la nouvelle naissance

Etroitement liée à l'effusion du Saint-Esprit, la notion de la conversion et de la nouvelle naissance est un autre thème à controverse entre l'EEPT et les partisans de la pentecotisation. Voici comme l'EEPT la définit :

« La nouvelle naissance c'est quand nous prenons conscience que, par sa parole et son Esprit Saint, Dieu nous a donné une origine et une destinée célestes. Elle est aussi la faculté de vivre dans une dépendance totale de son amour qui devient le fondement de toutes nos relations. Elle est la destruction du vieil homme, corruptible, mauvais, hérité d'Adam et

¹⁷⁶ Archives EEPT 1974 -1980, Document de la Commission de réflexion théologique, Questions posées à notre Eglise : le Saint-Esprit

¹⁷⁷ Splittler, R.P., *Pentecostal and Charismatic Spirituality*, in : Burgess S.M. & Mass Van der. E M., *The new international dictionary of pentecostal and charismatic movements*, Michigan, 2002, p. 1097

par lequel l'ennemi, Satan règne dans le monde, elle est le remplacement du vieil homme par un être nouveau que nous avons hérité de Jésus-Christ et à travers lequel le règne de Dieu va se réaliser dans ce monde.

Elle est la force et la faculté qui nous sont données pour nous tourner vers l'être nouveau, vers une vie nouvelle, dans un monde nouveau, par le moyen que Dieu nous donne en Jésus-Christ »¹⁷⁸

Au niveau de la définition, les deux parties sont d'accord qu'il s'agit d'accéder à une vie nouvelle opposée à l'ancienne. Mais le point de divergence se situe à ce niveau. Comme je l'ai déjà souligné dans le chapitre précédant la conversion ou la nouvelle naissance chez les pentecôtistes charismatiques doit être un événement historique datable qui doit marquer un changement brusque dans la vie du croyant et être perceptible à tous au moyen de la manifestation des dons de la glossolaie, de prophétie et de vision, etc. Dans la théologie de l'EEPT, elle est un processus graduel, discret et vécu dans la relation avec Dieu. Les témoignages des partisans de la pentecôtisation ne vont pas du tout à l'avantage de l'EEPT. Lorsqu'il s'agit de parler de leur nouvelle naissance, ils font référence aux expériences qu'ils ont eu l'occasion de vivre grâce à leur contact avec la spiritualité pentecôtiste charismatique.

« Il y avait une première disons une théorie qui est dans l'Eglise qui dit que lorsque tu es baptisé, tu es né de nouveau et c'est ce que beaucoup pensent. Mais il fut arrivé un moment où nous savons par rapport à la Bible que ce n'est pas le baptême qui fait de nous à mon sens des gens nés de nouveau. Mais une fois baptisé, il faudrait que tu aies une rencontre personnelle avec Jésus et je pense que c'est ce que Nicodème a fait et c'est à partir de là à mon sens qu'on parle de nouvelle naissance. Normalement moi je trouve que on dit, c'est celui qui croit qui doit être baptisé, et je pense que le fait que nous on nous baptisait depuis (...) le bas âge, qui fait que nous naissons chrétiens, donc nous avons toujours cru que bon quand on est né chrétien on n'a plus besoin d'avoir une rencontre personnelle. Je pense que puisque déjà on nous a baptisé dès le bas âge, il faudrait qu'après qu'on ait une rencontre personnelle. Il est vrai que c'est ce que l'Eglise a organisé lorsqu'on parle de notre confirmation, parce que on devient un peu plus âgé avant d'être confirmé, mais là encore on n'appréhende pas la chose. Moi c'est après ma confirmation que j'ai su que bon euhhh il faudrait une rencontre personnelle et c'est par rapport à ses nouveaux mouvements religieux

¹⁷⁸ Eglise Evangélique du Togo, Etude 6 : Eglise Communauté de Solidarité. Manuscrit non publié, 1982, p. 17.

dont j'avais, j'avais parlés. Il est vrai que leur méthode n'est pas toujours la bonne, parce que à chaque fois il y a appel au salut, appel au salut et il y a des gens qui à chaque séance vont recevoir le Seigneur, je suis d'accord que cette méthode devra être révisée mais il faudra quand même aider les fidèles à avoir une rencontre personnelle avec le Seigneur, parce qu'on dit si tu confesses le Seigneur Jésus de ta bouche et si tu crois dans ton cœur qu'il est ressuscité tu sera sauvé, car c'est en croyant qu'on parvient à la justice, mais c'est en confessant qu'on parvient au salut, et Jésus aussi a dit: celui qui me confesse devant les hommes, je le confesserai devant mon père. Je pense qu'il faudrait quand même qu'à travers ces versets là que l'Eglise essaie de voir comment elle peut faire pour aider ses fidèles à vivre une rencontre personnelle avec le Seigneur. Donc je dis pour répondre à la question que je suis né de nouveau, mais ce n'est pas nécessairement à travers l'EEPT, mais c'est par rapport à une grâce particulière que j'ai reçue à travers ce que j'ai lu surtout et ce que j'ai rencontré. Je dis que les gens peuvent être nés de nouveau à travers la structure que l'EEPT, mais il faudrait que on insiste un peu plus sur la rencontre et par rapport aux prédications, après certaines prédications, c'est à dire après la prédication qu'on puisse laisser les gens rencontrer leur Dieu et lui parler. »¹⁷⁹

¹⁷⁹ Extrait de l'interview 2002.1

Die theologische Herausforderung liegt also darin, die Aspiration der Menschen ernst zu nehmen und sich den Anfragen aus den basiskirchlichen Kommunitäten zu stellen¹⁸⁰.

1. Aperçu

Sur la base des observations et des interviews, cette étude focalisée sur le cas du Togo, a essayé de souligner et d'analyser les nouvelles dimensions introduites dans le christianisme depuis la prolifération des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques. Ces innovations sont perceptibles à deux niveaux :

1. Considérant le paysage religieux chrétien dans son ensemble, ces mouvements ont rendu le christianisme plus populaire qu'il ne l'était. Ils sont d'ailleurs perçus comme un exemple de christianisme populaire, parce qu'ils décrivent les comportements religieux de la masse populaire. Ils ont développé une forme de spiritualité qui répond à leurs besoins émotionnels et leur donne la garantie d'une délivrance totale de toutes les servitudes. Cette spiritualité offre un espace de liberté dans lequel les croyants expriment leurs émotions et vivent intensément la puissance du Saint-Esprit, qui se manifeste à

¹⁸⁰ Ekue, A., "Und sie denken, du bist eine mamissi..." Geist inhabitation in einem Frauenkult und ihre Adaptation im Kontext afrikanischer Christen in Süd-Togo, Hamburg, 1996, p. 239.

travers les signes et les miracles. Ceux sont: la transe, la glossolalie, les prophéties, les visions, les rêves, la guérison et la délivrance.

Deux thèmes principaux constituent le fondement de leur enseignement : Faith Gospel (l'Évangile de la foi) et Spiritual Warfare (le ministère du combat spirituel). En quelques mots, il ressort de cet enseignement que l'expérience vécue de la puissance du Saint-Esprit fait du croyant un vrai chrétien. A partir de ce moment, ce dernier participe à la victoire remportée par Christ sur le péché, la maladie et la pauvreté et devient prospère spirituellement et matériellement. En plus il acquiert une puissance qui lui permet de combattre Satan dont les attaques sont en permanence dirigées contre les enfants de Dieu. Un tel enseignement trouve des échos favorables dans un environnement où l'on croit fermement en l'existence des esprits mauvais responsables des maux dont souffre l'humanité : les maladies physiques et mentales, l'infortune, l'échec, les accidents, les catastrophes naturelles, etc. En cela réside non seulement le point d'attraction de ces mouvements, mais aussi l'expression de l'esprit de créativité des prédicateurs qui ont réussi à intégrer les schèmes de la philosophie africaine dans le christianisme. Ceci introduit de nouveaux paradigmes dans le débat sur l'inculturation de l'Évangile dans les cultures africaines.

2. L'influence sans cesse grandissante des éléments la spiritualité pentecôtiste charismatique sur la chrétienté togolaise a déclenché une crise dans l'Église Évangélique Presbytérienne du Togo (EEPT). Cette dernière a d'un côté perdu un très grand nombre de membres surtout dans les années 1990. De l'autre côté, son identité se trouve menacée par l'émergence de courants de réveil ou de renouveau charismatique initiés en majorité par le laïcat. A travers ces initiatives, il aspire à une vie religieuse plus profonde et plus consacrée à Dieu dans l'attente d'une amélioration visible de ses conditions de vie. La polémique tourne autour de la manifestation de la présence effective du Saint-Esprit au cours du culte et surtout dans la vie des croyants. Il souhaite une réforme liturgique qui lui permettra de donner libre cours à ses émotions et de participer activement au déroulement du culte. Il attend également de

l'Eglise la guérison, la prospérité, l'acquisition d'une puissance qui lui permet de contrer en permanence les attaques de Satan. Par ces courants qualifiés de déviationnistes, le laïcat envoie un signal clair à l'Eglise : son ecclésiologie ne comble pas suffisamment les besoins spirituels et matériels de ses membres.

Mais la position officielle de l'EEPT vis à vis de ces formes d'expressions religieuses est dépourvue de tout compromis. Fidèlement attachée à son identité d'Eglise réformée presbytérienne, elle rejette en bloc tout ce qui est étranger à sa tradition, notamment la prière à l'unisson, la glossolalie, les prophéties, les visions et porte un regard critique sur les pratiques de guérison et de délivrance.

L'analyse de la situation faite par l'animateur théologique national semble être une voie de prise de conscience, mais seul le renforcement de la cure d'âme qu'il préconise comme solution ne suffit pas à mon avis pour résoudre la crise. Quelle sera l'attitude du pasteur ou du catéchiste devant les problèmes de sorcellerie et de possessions démoniaques, lorsqu'on sait que dans la théologie officielle de l'EEPT ce domaine considéré comme relevant de la superstition reste un terrain étranger et exclusivement réservé aux prêtres traditionnelles et aux mouvements pentecôtistes charismatiques. L'EEPT ne doit-elle pas plutôt procéder à une relecture de sa théologie étant donné que l'analyse du phénomène a amené à découvrir que la spiritualité pentecôtiste charismatique est le résultat de l'effort de reconstruction et de réinvention qui met en exergue l'esprit de créativité des prédicateurs africains ? C'est à dire que ces derniers ont développé des catégories qui prennent en compte la vision métaphysique du monde selon la philosophie africaine. En d'autres termes, qu'ils sont un effort d'africanisation du christianisme. Au vue du phénomène et pentecôtisation très poussé dans l'EEPT la question qui se pose est de savoir pourquoi l'EEPT est-elle si fortement touchée par ces courants réformateurs malgré l'élaboration d'une théologie qui consiste à apporter « Tout l'évangile à tout l'Homme », c'est-à-dire annoncer un Evangile qui va à la rencontre de l'être humain dans sa situation

sociale et culturelle. Peut-on interpréter cette situation comme le résultat de l'échec partiel de cette théologie ?

2. La réflexion théologique de l'EEPT face aux enjeux de la pentecôtisation

Avec la définition de sa ligne théologique "Tout l'Évangile à tout l'Homme", l'EEPT entendait introduire l'Évangile dans tous les domaines de la vie du croyant en vue d'apporter des solutions à toutes ses interrogations. Mais l'émergence des courants de réveil et de renouveau charismatique en son sein révèle au grand jour que cet objectif n'est pas complètement atteint. Ceci prouve que seuls les programmes de développement entrepris dans le domaine de la santé et de l'éducation ne suffisent pas de nos jours à satisfaire les besoins grandissants des croyants surtout dans cette situation de crise généralisée où les ressources financières et matérielles sont de plus en plus insuffisantes. En mettant un accent sur cet aspect matériel, elle a négligé les rapports de l'homme avec le monde de la transcendance : les esprits. Ceux sont justement ces rapports qui constituent le fondement de l'activité des courants de pentecôtisation.

Der theologisch-theoretische Ansatz 'Tout l'Évangile pour tout l'homme' zielt in diese Richtung. Kirchliche Projektarbeit, die sich diesem Ansatz verpflichtet fühlte, wollte die ganzheitliche Lebenssituation der Menschen einbeziehen. Sie hat aber versäumt, die Menschen in ihrem religiösen Erleben anzusprechen. Die Defizite kommen jetzt in den basiskirchlichen Gruppen zur Sprache¹⁸¹

Cette négligence consciente ou inconsciente du domaine de la transcendance est le fruit de l'héritage des premiers missionnaires. Pour ces derniers ce domaine relevait de la superstition et par conséquent n'avait aucune place dans le christianisme.

¹⁸¹Ibidem, p. 238.

Les interdictions, les interpellations et les inquiétudes exprimées dans le document intitulé : les groupes de prière dans l'EEPT (cf. annexes, p.2002) nous amène à conclure que l'EEPT a peur des dérapages qui résultent de l'utilisation des dons du Saint-Esprit.

En dernière analyse, la théologie de l'EEPT dans son ensemble n'a pas suffisamment intégré les schèmes de la philosophie africaine dans son langage. Les différentes stratégies de recherche et de maintien de l'équilibre social affectif sont des domaines qu'elle a négligés, bien que ses membres aussi croient en l'existence des esprits bons et mauvais et élaborent une étiologie du mal selon les catégories traditionnelles. L'adaptation des rites de veuvage et de sortie d'enfant est certes un effort louable, mais il reste encore à élaborer des concepts qui prennent en compte les craintes des chrétiens : la maladie, la sorcellerie et la pauvreté.

L'échec partiel de la théologie de l'EEPT vient du fait qu'elle a été pensée et élaborée par des théologiens intellectuels fortement influencés par la prédication missionnaire, tandis que l'enseignement des nouveaux mouvements pentecôtistes charismatiques est élaboré par les communautés chrétiennes de base qui partent de leurs situation et expériences quotidiennes vécues.

« Les mouvements syncrétistes, en s'intéressant aux questions de sorcellerie, de l'origine du mal et de la souffrance, rappellent aux Eglises instituées que la nécessité de proposer une théodicée et une théologie qui répondent aux interrogations de l'Africain confronté chaque jour à l'omniprésence du mal, du mal subit tout comme du commis : que de guerres étranges et récurrentes ! Que de maladies qui ont leur origine en Afrique et y persistent ! Que de morts mystérieuses dans nos villages ! La raison théologique ne devait pas se contenter de répéter les réponses venues d'ailleurs pour des questions dont les soubassements culturels ne séparent pas la vie de la mort, l'au-delà du présent. Si la théologie de nos Eglises veut être crédible, elle doit être capable de nous dire comment répondre adéquatement à l'homme qui souffre et qui meurt 'inutilement' en Afrique.¹⁸²»

¹⁸²Ntima Nkanza, S.J., les mouvements syncrétistes en Afrique. Un défi pour une Eglise créatrice de son avenir, in : Chakana, 2 (2002) 4, p. 79-80.

3. Perspectives

Le communiqué final de la 4^{ème} consultation théologique des six Eglises membres de la Mission de Brême tenue à Ho du 23 au 26 février 1999 annonçant les signes d'une auto critique et d'une éventuelle ouverture de dialogue avec ces formes d'expressions religieuses a été une initiative courageuse, qui donnait l'espoir d'un changement, mais malheureusement il reste encore des lettres mortes rangées dans un tiroir. Il est impératif pour l'EEPT de prendre au sérieux ces recommandations et de procéder à une relecture critique de sa théologie.

« (...) Nous encourageons nos Eglises à faire une auto Evaluation de nos doctrines, faiblesses et également en rapport aux Ecritures. De cela nous devons relever soit :

- Que la routine est devenue une entrave à l'œuvre pastorale et a fait disparaître le service Evangélique.
- Les jeunes et les femmes sont exclus des prises de décisions relatives au présent et aux perspectives futures de l'Eglise.
- Nos liturgies sont devenues ennuyeuses, elle n'inspirent et n'affectent plus les fidèles.

Exhortons nos Eglises

- A avoir l'esprit plus ouvert sur les besoins spirituels des membres et sur (les) religions et mouvements charismatiques contemporains.
- D'être plus tolérant envers les expressions d'émotions chrétiennes authentiques durant les cultes. (Les réactions envers ces types d'expressions doivent être guidées par ce qui suit à la section V).

Encourageons (nos) Eglises à promouvoir un dialogue sur le fondement, les besoins spirituels et matériels de nos fidèles et de les traiter avec plus de sérieux.

- Enseigner nos pasteurs, catéchistes, évangélistes et Presbytres sur les nouveaux courants charismatiques, de les examiner à la lumière des Saintes écritures en vue de déterminer ce qui est bon. I Thes 5, 21.
- Attendu que nous utiliserons avec révérence et responsabilité ces dons de guérison et de thérapie dont Dieu nous a gratifié, nous devons nous rappeler que la souffrance et l'échec, la maladie et même la mort physique font partie intégrante de la vie que Dieu a donnée. Selon que l'Apôtre Paul le disait : même dans notre faiblesse, la Puissance de Dieu se manifeste II. Cor. 12, 9. »¹⁸³

¹⁸³ Extrait du communiqué final de la 4^{ème} consultation théologique des six Eglises membres de la Mission de Brême à Ho du 23 au 26 février 1999. cf. Annexes.

Ouvrages

Abamfo, O., *The Rise of Charismatic Movement in the mainline Churches in Ghana*, Accra, 1993.

Achampong-Baifie, K., *Commanding power in Offensive Warfare*, Accra 1996.

Agawu, K. *African Rhythm: a northern Ewe perspective*, Cambridge, 1995.

Aglémagnon, N. F., *Sociologie des sociétés orales d'Afrique noire. Les Ewé du sud Togo*, Paris, 1969.

Agbétiafa, K., *Les ancêtres et nous. Analyse de la pensée religieuse des Bè de la commune de Lomé*, Dakar/ Lomé, 1985.

Agossou, J.M., *Pour un christianisme africain*, Cahier des religions africaines, n. 11, 1977.

Aguessy, H., *La religion africaine comme valeur de culture et de civilisation*, Cahier des religions africaines, n.12, 1978.

Ahiagba, M., *Le partage, Zion 50 ans de vie. (Lieu et année de publication inconnus.)*

Ahrens, Th.

- *Christentum im Dialog der Kulturen, Eine westeuropäische Perspektive*, Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft 79,1995, p.27-42.

- *Fundamentalismus und Enthusiasmus. Einige Anmerkungen aus missions-theologischer Sicht*, Weltmission heute 13, Hamburg, 1995, pp. 66-90.

Almada-Ekue, S. d', *La révolte des Loméennes. 24-25 janvier 1933*, Lomé, 1992.

Amoah, E., *Der Einfluss charismatischer Gruppen in Ghana aus der Sicht einer Frau*, Weltmission Heute 19, Hamburg,1995.

Anderson, A.,

- *Diversity in the Definition of "Pentecostal Charismatic" and its Ecumenical Implications*, Mission Studies, Vol. XIX, N° 2, 38, 2002, pp 40-55.

- *"Stretching the Definitions? Pneumatology and Syncretism in African Pentecostalism"*, JPT 10:2, 2001, pp. 98-119.

-
- "The Gospel and African Religion", Paper read at the Conference of the Partnership of African Christian Communities in Europe, Westminster College, Cambridge, 17 September 1999, in: *International Review of Mission* 89: 345, 2000, p. 373-383.
 - "Appointed by God: the growth of African Independent Churches and their impact on local expression of faith, *Inside Out: Journal of the Council for World Mission* 17, 2000, p. 26-27.
 - "The Gospel and Culture in Pentecostal Missions in the Third World", in: *Missionalia* 27:2, 1999, 220-230.
 - "African Pentecostalism and the ancestor Cult: Confrontation or Compromise? *Missionalia* 21:1, 1993, p. 26-39
 - African pentecostals in South Africa Cape Town, 2002
 - "Pentecostal Pneumatology and African Power Concepts: Continuity or Change?, *Missionalia* 19:1, 1991, p. 65-74.
 - Moya. *The Holy Spirit in an African Context*, Pretoria, 1991.
- Assamoah-Gyadu, K., *Pentecostalism in Africa and the Changing Face of Christian Mission: Pentecostal /charismatic Renewal Movements in Ghana*, *Mission Studies*, Vol.XIX-2, 38, 2002, p.14-39.
- Assimeng, M., *Religion and Social Change in West Africa: an introduction to the sociology of religion*, Accra, 1989.
- Assmann, A., *Kultur als Lebenswelt und Monument*, Frankfurt/ M, 1999.
- Attignon, K. *Centenaire de L'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo*, Lomé, 1995.
- Austen, R., 'The moral economy of witchcraft: an essay in comparative history', in: J. Comaroff & J. Comaroff, *Modernity and its Malcontents: ritual and power in postcolonial Africa*, Chicago 1993, p. 89-110.
- Babcox, N., *Ma recherche charismatique*, Genève, 1992.
- Baeta, R., *Pastor Andreas Aku. – Präses der Ewe-Kirche. 50 Jahre Missionsdienst in Togo*. Bremen, 1934.
- Baier, K. A., "Gottes Geist und der Sonntagmorgengottesdienst". *Mainline-Churches in Ghana und Togo stellen sich der Herausforderung durch die charismatische Bewegung*. Manuskript. Bericht an den Ausschuss für Mission und Ökumene/ Evang.- Luth. Kirche in Oldenburg
- Bame Bame, M., *Le chrétien face aux puissances du mal*, Lomé 1995.
- Barbier J.-C. & Dorier-Apprill E. & Mayrargue C., *Formes contemporaines du christianisme en Afrique noire*, Bordeaux, 1998.
- Barrett, B. & Johnson, T., *Annual Statistical Table on Global Mission: 2001*, in: *International Bulletin of Missionary Research*. 25. 1, 2001.
- Becken, H-J, *Wo der Glaube noch jung ist. Afrikanische Unabhängige Kirche im Südlichen Afrika*, Erlangen, 1985.

Bediako, K., *Christianity in Africa: The Renewal of a Non-Western Religion*, Edinburg, 1995.

Berger, K., *Darf man an Wunder glauben?*, Stuttgart, 1996.

Bergunder, M.

- *Die südindische Pfingstbewegung im 20. Jahrhundert. Eine historische und systematische Untersuchung*, Frankfurt/M., 1999.

- *Religion und Moderne. Das Wachstum der Pfingstbewegung als Anfrage an die Säkularisierungsthese*, in: R. Hempelmann (Hrsg.) *Missionsprofile und Kirchenbilder. 3.Ökumenisches Forum Kirchen und charismatische Bewegungen*, Berlin, 1998.

Bessa, G., *L'esprit de Dieu et le culte du dimanche matin : le défi des mouvements charismatique*. Manuscrit non publié présenté à la quatrième consultation Togo- Allemagne -Ghana à Ho (Ghana) du 23 au 16 février 1999.

Beyer, P., *Religion and Globalation*, London, 1994.

Bimwenyi, K., *Religions africaines, un « lieu » de la théologie chrétienne africaine*, in : *Cahier des religions africaines*, n. 12, 1978.

Bleyer, K.-E., *Religion und Gesellschaft in Schwarzafrika. Sozialreligiöse Bewegungen und koloniale Situation*, Stuttgart, 1981.

Bonnke, R., *L'Évangélisation par le Feu*, Rouen: Menor, 1990.

Bridge, D., *Des miracles aujourd'hui? Vuflens de la Ville (Suisse)*, 1990.

Brouwer, S. & Gifford, P. & Rose, S.D., 'The "New" Christianity in Africa: the Charismatic Explosion', *Exporting the American Gospel: Global Christian Fundamentalism*, New York & London, 1996, p.151-178.

Buakasa, T.K.M., *L'impact de la religion africaine sur l'Afrique d'aujourd'hui: latence et patience*, in : *Cahier des religions africaines*, n. 12, 1978.

Bühn, W., *La troisième vague... le plus grand Réveil de l'Histoire de l'Eglise?* Bielefeld, 1992.

Burgess, S.M. (ed) & Mass Van der, E , *The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements*, Michigan, 2002.

Bujo, B., *Afrikanische Theologie in ihrem gesellschaftlichen Kontext (Theologie interkulturell;1)* Düsseldorf, 1986.

Charsley, S., 'Dreams in African Churches', in: Jedrej M.C. & Rosalind Shaw, *Dreaming, Religion, & Society in Africa*, 1992. pp. 153-176.

Corten, A. & Mary, A., *Imaginaires politiques et pentecôtismes Afrique/Amérique latine*, Paris 2000.

Corten, A. & R. Marshall-Fratani, *Between Babel and Pentecost. Transnational Pentecostalism in Africa and Latin America*, London/ Bloomington, 2001.

Corten, A., "La construction du lien social: Pentecôtisme et théologie de la libération". *Lusotopie*, 1998.

Cox, H., *Fire from Heaven. The Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-First Century*, London, 1994. Traduction française: *Retour de Dieu: voyage en pays pentecôtiste*, Paris 1995.

Dammann, R., *Die dialogische Praxis der Feldforschung. Der ethnologische Blick als Paradigma der Erkenntnisgewinnung*, Frankfurt/M, 1991.

Daneel, M. L., *African independent Church Pneumatology and the Salvation of all Creation*. IMR 82/326, 1993.

Debrunner, H. W., *Witchcraft in Ghana. A Study on the Belief in destructive Witches and its Effect on the Akan Tribes*, Accra, 1961.

De La Torre, I., *Le Vodou en Afrique de l'Ouest. Rites et traditions. Les cas des sociétés Guen-Mina (Sud -Togo)*, Paris, 1991.

De Surgy, A.

- Albert de Surgy, *Nature et fonction des fétiches en Afrique Noire. Le cas du Sud Togo*, Paris 1994.

- 'Bo et vodou protecteurs du sud -Togo', *Nouvelle Revue d'Ethnopsychiatrie* 16, 1990, pp. 77-100.

- *Le système religieux des Évhé*, Paris, 1988.

- 'Examen critique de la notion de fétiche à partir du cas Évhé', *Système de pensée en Afrique Noire* 8, 1985, pp. 263-303.

Dobbelaere, K., *Une critique sociologique des définitions de la religion en sociologie des religions*, in : *Cahier des religions africaines*, vol. 8, n. 16, juillet 1974.

Dozon, JP., *La cause des prophètes: politique et religion en Afrique contemporaine*, Paris, 1995.

Droz, Y.

- "Esquisse d'une anthropologie de la conversion: pratiques religieuses et organisation sociale en pays Kikuyu", in : J. Benoist & R. Massé, *Religion, santé, maladie: des cultes de guérison à la santé comme religion*, Paris, 2001.

- *Les origines vernaculaires du Réveil pentecôtiste kenyan: mobilité sociale et politique*", in Corten A & Mary A., *Imaginaires politiques et pentecôtisme: Afrique/Amérique latine*, Paris, 2001

- "Si Dieu veut... ou suppôts de Satan: incertitudes, millénarisme et sorcellerie parmi les migrants kikuyu", in : *Cahiers d'études africaines* 145, 1997, p. 85-117.

Dovlo, E., *God's Spirit and the Sunday Morning Worship. The Challenge of the Charismatic Movements. Keynote address delivered at the 4th Theological Consultation of the six Member Churches of the Bremen Mission*. Manuscript. Ho.1999.

Ejizu, C. I., *Cosmological Perspective on Exorcism and Prayer-Healing in Contemporary Nigeria*, *Mission Studies* 8:2, 16, 1991, p. 165-176.

Ekue, A., "Und sie denken, du bist eine mamissi..." Geist inhabitation in einem Frauenkult und ihre Adaptation im Kontext afrikanischer Christen in Süd-Togo, Hamburg, 1996

Ela, J-M.

- Ma foi d'Africain, Paris 1985

- L'Afrique des villages, Paris 1982.

- Le cri de l'homme africain, Paris 1980.

Elizondo, V., Geistheilung und die Befreiung: die Antwort der Befreiungstheologie, Concilium 32, 1996, p. 242-246.

Gerloff, R., Der Heilige Geist und die afrikanische Diaspora. Spirituelle, kulturelle und soziale Wurzel und Traditionen schwarzer Pfingstkirchen, Pastoraltheologie 84, 1995, p. 184-198.

Gibbal, J.-M., Possession. Représentation de l'autre et recherche d'identité. Archive de Sciences Sociales de Religion, Paris, 1992, p. 7-18.

Gifford, P.

- The complex provenance of some elements of African Pentecostal theology, in: Corten, A. & Marshall-Fratani, R. (ed), Between Babel and pentecost, transnational pentecostalism in Africa and Latin America, London 2001, p. 62-79.

- African Christianity. Its Public Role, Bloomington and Indianapolis, 1998.

- Neue Entwicklungen im afrikanischen Christentum, in: Weltmission heute 17, Hamburg, 1995.

- Afrikanische Kirchen, Theologie und Fundamentalismus, in: Weltmission heute 17, Hamburg, 1995.

- Ghana's Charismatic Churches, in: Journal of Religion in Africa 24, 1994, pp.241- 265.

- Christianity and Politics in Doe's Liberia, Cambridge, 1993.

- Neue religiöse Bewegungen in Afrika, in Weltmission heute 13, Hamburg, 1993.

- New Dimensions in African Christianity, Nairobi, 1992.

Göhler, J., Eine neue Theologie für die wachsenden Kirchen Afrikas – Dr. Noah Dzobo und seine affirmative afrikanische Melagbe-Theologie, Reformierte Kirchenzeitung (Freudenberg) 127, 1986, p. 200-204.

Goff, J. R., Fields White unto Harvest. Une recension de Augustus Jr. Cerillo, in Pneuma 15/1, 1993

Goodman, F., Ekstase, Besessenheit, Dämonen: die geheimnisvolle Seite der Religion, Gütersloh, 1991.

Gray, R., Black Christians and white Missionaries, New Haven/ London, 1990.

Gruhle, S., Mamy Wata. Vertraute Züge hinter des Exotischen, in Monning, G., Schwarzafrika der Frauen. Frauenoffensive, München, 1989.

Gundert-Koch, S., Frauen in Unabhängigen Afrikanischen Kirchen: Ein Vorbild für die Mainstream Churches? Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft 76/1, 1992, Münster, p.33-47

Hackett, R. "Charismatic/Pentecostal Appropriation of Media Technologies in Nageria and Ghana", in: Journal of Religion in Africa 28:2, 1998, pp. 258-277.

Haile, G., « Äthiopien » Religion in Geschichte und Gegenwart (RGG), 4^{ème} édition, Bd.1, col. 890.

Hamilton. M.P., (ed.), The Charismatic Movement, 1975 p. 7.

Häring, H., Das Problem des Bösen in der Theologie, Darmstadt, 1985.

Haynes, J.

- 'Popular Religion and Politics in Sub-Saharan Africa', Third World Quarterly 16: 1 1995, pp. 89-108.

- 'The revenge of Society? Religious Responses to Political Disequilibrium in Africa', Third Word Quarterly 16: 4, 1995, p. 728-737.

Heuser, A., Shembe, Gandhi und die Soldaten Gottes, Wurzel der Gewaltfreiheit in Südafrika, Münster, 2003.

Hebga, M., Sorcellerie et prière de délivrance, Abidjan, 1982.

Hervieu-Léger, D., Le pèlerin et le converti: la religion en mouvement, Paris, 1999.

Hexham, I.; Poewe, K., New Religions as Global Cultures. Making the human sacred, Colorado & Oxford, 1997.

Hock, K., "Jesus Power – Super Power!" Annäherungen an die Schnittstellen zwischen christlichem Fundamentalismus und Neuen Religiösen Bewegungen in Afrika, Zeitschrift für Mission, Stuttgart; Basel 21, p. 134-150.

Hocken, P.D. Charismatic Movement, in: Stanly M. Burgess (Ed) & Van der Mass E.M. (ass. Ed.), The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements, Michigan, 2002, p. 477- 519.

Hofer, K., „Erlösung vom Bösen“. Charismatische Kirche und Politik in Afrika, Entwicklungspolitik 9.10.2000.

Hollenweger, W. J.

-"The black roots of Pentecostalism", in: Anderson A. H., Pentecostals after a century: global perspectives on a movement in transition, Sheffield, 1999, p.12-20.

- Von Azusa Street zum Toronto-Phänomen. Geschichtliche Wurzeln des Pfingstbewegung, Concilium 32, 1996, p. 209-216.

- Charismatisch-pfingstliches Christentum. Herkunft - Situation - Ökumenische Chancen, Göttingen, 1997.

- Verheißung und Verhängnis der Pfingstbewegung. *Ev.Theol* 53, 1993, p. 265-288.

- Umgang mit den Mythen (Interkulturelle Theologie II), München, 1982.

Houenassou-Houangbe, K.; Rivière, C., *les gestionnaires du monde : Vodou et tro chez les evhé du Togo*, *Etudes Togolaises* (n.s.) 15/16; 17/18, pp. 49-101.

Hürter, F., *Heilung und Musik in Afrika*. Europäische Hochschulschriften Reihe 36 Musikwissenschaften 21, Frankfurt/M 1986.

Hunter, H., „Wir sind die Kirche“. *Neue Kongregationalismus aus der Sicht des Pfingstbewegung*, *Concilium* 32, 1996, pp. 217-220.

Jenkins, P., 'Towards a Definition of the Pietism of Wurtemberg as a Missionary Movement', *African Studies Association for the United Kingdom. Oxford Conference 1978: Whites in Africa- Whites as Missionaries*, 1978.

Johns, C.B., *Heilung und Befreiung aus pfingstkirchlicher Perspektive*, *Concilium* 32, 1996, p. 238-242.

Kaï Mana, *Foi chrétienne, crise africaine et reconstruction de l'Afrique, Sens et enjeux des théologies africaines contemporaines*, Nairobi, Lomé, Yaoundé, 1992

Kalu, O.

- *Power, Poverty and Prayer. The challenges of Poverty and Pluralism in African Christianity 1960-1996*, Frankfurt/M 2001.

- 'The Third Response: Pentecostalism and the Reconstruction of Christian Experience, in: *Africa, 1975-1995*', *Journal of African Christian Thought*, 1:2, 1998. p. 3-16.

Kamphausen, E.

- *Entfetschisierung durch Pentekostalismus. Herausforderung für die etablierten Kirchen in Ghana*, *Jahresbuch für Kontextuelle Theologien*. Missionswissenschaftliches Institut Missio e.V, 2000.

- *Gesellschaftliche Umbruchsprozesse und neue religiöse Bewegungen im afrikanischen Christentum*, R. Hofmeister, *Afrika-Jahrbuch 1998. Politik, Wirtschaft und Gesellschaft in Afrika südlich der Sahara*, Opladen, 1999, p. 63 - 71.

- *Die Neue Christliche Rechte in den USA und ihr Verhalte zur Dritten Welt*, in: *Neue religiöse Bewegungen in Afrika*, in *Weltmission heute* 13, Hamburg, 1993, p.115-133.

- *Schwarze Christen im Widerstand. Zur Geschichte der Äthiopischen Bewegung in Südafrika*, in: Schirmer, D.(Hrsg), *Kirchenkritische Bewegungen. Werkbuch für den Religionsunterricht, Band 2: Neuzeit*, Stuttgart, 1985, p. 101-116.

- *Anfänge der Kirchlichen Unabhängigkeitsbewegung in Südafrika. Geschichte und Theologie der Äthiopischen Bewegung 1872-1912*, in: idem, p. 109-147.

Kasper, E. A., Afrobrasilianische Religion. Der Mensch in der Beziehung zu Natur, Kosmos und Gemeinschaft im Candomblé – eine tiefenpsychologische Studie. (IC; 49) Frankfurt /M., 1988.

Kelly, H., *The Devil at Baptism: ritual, theology, and drama*, Ithaca & London, 1985.

Kittsteiner, H., 'Die Abschaffung des Teufels im 18. Jahrhundert: ein kulturhistorisches Ereignis und seine Folgen', in: Schuller A. & von Rahden W., *Die andere Kraft: zur Renaissance des Bösen*, 1993, p. 55-92.

Kraft, C.H., *Spiritual warfare: a neocharismatic perspective*, in: Burgess S. M. (ed) & Van der Mass, E. M. (co ed), *International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements*, Michigan 2003, p.1091- 1096.

Kramer, F., *Der rote Fes. Über Besessenheit und Kunst in Afrika*. Frankfurt/M, 1987.

Kwabena, A., *Pentecostalism in Africa and the Changing Face of Christian Mission: Pentecostal/Charismatic Renewal Movements in Ghana*, in: *Mission Studies* 19:2, 38, 2002, p. 14-39.

Lebrun, M., *Médecins du ciel, médecins de la terre*, Paris, 1987.

Lewis, C.S., *Miracles*, Paris, 1985.

Luig, U., *Die charismatisch-evangelikale Bewegung als 2. Phase der Christianisierung Afrikas. Beobachtungen in Zambia*, in: van der Heyden U., Liebau H (Hrsg.): *Missionsgeschichte -Kirchengeschichte – Weltgeschichte*, Stuttgart, 1996, p. 351-360.

Marshall, R. "'Power in the name of Jesus': social transformation and Pentecostalism in Western Nigeria 'revisited'", in: Ranger T. & Vanghan O, *Legitimcy and the state in twentieth-century Africa: essays in honour of A.H.M. Kirk-Greene*, p. 213-246, London, 1993.

Martey, E.

- *African Theology: Inculturation and Liberation*, Maryknoll, 1994.

- 'Jesus of History, the Church and the Poor in Africa', in: *Trinity Journal of Church and Theology* 4:2, 1994-5, p. 26-38

Mary, A.

- "Culture pentecôtiste et charisme visionnaire dans une église indépendante africaine". *Archives de sciences sociales des religions* 105, 1999 (janvier mars), pp. 29-50.

- "La diabolisation du sorcier et le réveil Satan", in : *Religiologiques* 18, 1998, p.53-77.

Masamba, M., *La libération des envoûtés*, Yaoundé 1976.

Maxwell, D., "'Delivered from the spirit of poverty?' Pentecostalism, prosperity and modernity in Zimbabwe", in: *Journal of Religion in Africa* 28:3, 1998, p. 350-378.

Mbandakulu, T., La portée psychologique de quelques techniques divinatoires chez les Baluba, in : Cahier des religions africaines, vol. 15, n. 29, janvier 1981.

Mbewamgi, D., La spiritualité africaine dans l'Eglise d'aujourd'hui, in : Mission Studie 7, 2, 1990, p. 245-252

Mbiti, J. S.,

- Flowers in the Garden: The Role of Women in African Religion, in: Cahier des religions africaines, vol. 22, n. 43-44, 1988.

- Afrikanische Religion und Weltanschauung, Berlin & New York 1974.

Mbonyinkebe, S., Brèves réflexions sur la conception traditionnelle du péché en Afrique centrale, in : Cahier des religions africaines, vol. 8, n. 16, juillet 1974.

Meyer, B.

- Translating the devil: religion and modernity among the Ewe in Ghana, Edinburg, 1999.

- Waren und die Macht des Geldes. Zur Problematik des Konsums in ghanaischen Pfingstkirchen, Soz. NF 48, 1998, p. 42 - 72.

- Les églises pentecôtistes africaines, Satan et la dissociation de la 'tradition'. Anthropologie et Sociétés 22:1, 1998, pp. 63-84.

- 'Modernity and enchantment: the image of the Devil in popular African Christianity', in: van der Veer, P., Conversion to Modernities: the globalization of Christianity, London & New York 1996, p. 199-230.

- "Delivered from the powers of darkness". Confession about satanic riches in Christian Ghana', in: Africa 65:2, 1995a, p. 236-255.

- 'Magic, mermaids and modernity: the attraction of Pentecostalism in Africa', Etnofoor 2:2, 1995b, p. 47-67.

- "If you are a Devil, you are a witch and, if you are a witch, you are a devil". The Integration of "Pagan" Ideas into the Conceptual Universe of Ewe Christians in southeastern Ghana, in: Journal of Religion in Africa. Leiden. 22:2, 1992, p. 98-132.

- Zum Teufel mit den Hexen. Über die Integration "heidnischer" Vorstellungen in die Ideenwelt afrikanischer Christen. Manuskript. Amsterdam o.J.

Mpolo, M., L'impact de la religion africaine sur la psychologie et la pastorale des Eglises chrétiennes d'Afrique, in : Cahiers des religions africaines, n. 11, 1977

Müller, K. & Sundermeier (Hrsg.), T., Lexikon Missions-theologischer Grundbegriffe, Berlin, 1997.

Musuvaho, P., La théologie africaine face au syncrétisme, Louvain-la-Neuve 1990.

Mveng, E., Spiritualité et libération en Afrique, Paris 1987.

Mihevc, J., *The Market Tells Them So: The World Bank and Economic Fundamentalism in Africa*, London, 1996.

Moltmann, J. & Kuschel K-J., *Die Pfingstbewegung als Herausforderung*, Concilium 32, 1996, p. 207-208.

Mudimbe, V.Y., *La sorcellerie comme langage et comme théorie*, in : *Cahier des religions africaines*, vol. 8, n. 16, juillet 1974.

Mulago, V., *Eléments fondamentaux de la religion africaine*, in : *Cahier des religions africaines*, n. 11, 1977.

Mveng, E., *Spiritualité et libération en Afrique*, Paris, 1987

Mwene-Batende, *Christianisme et mouvements prophétiques africains*, in : *Cahier des religions africaines*, n. 11, 1977.

Nathan, T. & Stengers, I., *Médecins et sorciers: Les empêcheurs de penser en rond*, Paris, 1995.

Ndolam, N., *Possessions : analyse des somatisations du sacré chez les Bashilele du Kasai*, in : *Cahier des religions africaines*, vol. 13, n. 25, janvier 1979

Nomenyo, S., *Tout l'évangile à tout l'Homme*, Yaoundé, 1967.

Ntima Nkanza, S.J., *les mouvements syncrétistes en Afrique. Un défi pour une Eglise créatrice de son avenir*, in : *Chakana*, 2 (2002) 4, p. 61-81.

Ntumba, T., *La philosophie de la faute dans la tradition Luba*, in : *Cahier des religions africaines*, vol. 8, n. 16, Juillet 1974.

Olukoya, D.K.

- *Comment recevoir la délivrance du mari ou de la femme de nuit*, Nigeria, 2002

- *Frapper l'adversaire et il fuira*, Nigeria, 2002.

- *Prières violentes pour humilier les problèmes opiniâtres*, Nigeria, 2001.

- *Victoire sur les rêves sataniques*, Lagos, 1996.

Ojo, M.

- *'The Church in African State: The Charismatic/Pentecostal experience in Nigeria'*, in: *Journal of African Christian Thought*, 1:2, 1998, pp. 25-32.

- *"Indigenous Gospel Music and Social Reconstruction in Modern Nigeria"*, in: *Missionalia* 26:2, 1998, pp. 210-231.

- *Deeper life bible church of Nigeria*; in Paul Gifford (edit) *New Dimensions in African Christianity*, Nairobi 1992, p. 142-143.

Omenyo, C., *'The Charismatic Renewal Movement within the Mainline Churches: the Case of the Bible Study and Prayer Group of the Presbyterian Church of Ghana'*, unpubl. M. Phil: thesis, University of Ghana, 1994.

Paratt J., *Theologiegeschichte der Dritten Welt: Afrika*, München, 1991.

Ramseyer, G., *Flashes sur la Prière Charismatique*, Nîmes, 1989.

Rebock, C., A

- Making Sense of Pentecostalism in a Global Context, manuscrit présenté à la 28^{ème} assemblée annuelle de Society of Pentecostal Studies, 1999.

- Pentecostal Theology for a New Millennium, manuscrit présenté à la 27^{ème} assemblée annuelle de Society of Pentecostal Studies, 1997.

Rivière, C.

- La prière dans la religion traditionnelle des Evhé. Etudes Togolaises, 1981, pp. 27-48.

- Anthropologie religieuse des Evé du Togo, Lomé 1980.

- Les représentations de l'homme chez les Evé du Togo', *Anthropos* 75, 1980, pp. 8-24.

Russel, J. B., *The Prince of Darkness. Radical Evil and the Power of Good in History*, London, 1989.

Rzepkowski, H., *Lexikon der Mission*, Wien, 1992.

Sarpong, P. K., Religion traditionnelle africaine. Le dialogue est-il possible ? in : *Spiritus*, tome XXXII, n. 122, février 1991.

Schöck-Quinteros, E. & Lenz, D., *150 années Mission de l'Allemagne du Nord 1836-1986*, Brême 1986.

Sebahire, M., Influence réciproque entre le christianisme et les religions africaines, in : *Cahier des religions africaines*, n. 12, 1978.

Shaul, R.; W. Cesar, *Pentecostalism and the Future of the Christian Churches. Promises, Limitations, Challenges*, Cambridge, 2000.

Splittler, R.P., *Pentecostal and Charismatic Spirituality*, in: Burgess, S.M. (ed) & Mass Van der, E, *The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements*, Michigan, 2002.

Stadelmann, H.; A. Seibel, *Neue Praktiken innerhalb des pfingstlich-charismatischen Bewegungen*, Berlin, 2001.

Sundkler, B., *Bantupropheten in Südafrika*, Stuttgart 1964, p.61.

Surgy de, A.,

- Le phénomène pentecôtiste charismatique en Afrique. Le cas béninois, Paris, 2001.

- L'Église du Christianisme Céleste. Un exemple de l'Église prophétique au Bénin, Paris, 2001.

- La voie des fétiches. Essais sur le fondement théorique et la perspective mystique des pratiques des fétiches, Paris 1994

- Nature et fonction des fétiches en Afrique Noire. Le cas du Sud Togo, Paris 1994.

Teixeira, F., *Neuer Kongregationalismus: eine katholische Antwort. Die Kirchlichen Basisgemeinden in Brasilien*, in: *Concilium* 32, 1996, pp. 221-232.

Thomas, L-V., La religion négro-africaine dans son essence et ses manifestations, in : Cahier des religions africaines, n. 11, 1977

Tossou, K. J.

- Welche Geister rufen wir? Voraussetzungen und Möglichkeiten einer Theologie des Heiligen Geistes aus afrikanischer Sicht, Theologisch - Praktische Quartalschrift 78,1988, pp. 242-260

- Neue Wege des afrikanischen Christentums, Theologisch - Praktische Quartalschrift 135,1987, pp. 141-147.

Werner Ustorf, Die Missionsmethode Franz Michael Zahns und der Aufbau kirchlicher Strukturen in Westafrika, Erlangen, 1989.

Veddeler, A., Die Evangelisch-presbyterianische Kirche in Ghana- Entwicklung und Beobachtungen, in: Weltmission heute 13, Hamburg, 1993.

Veller, R., Zeichen und Wunder – die charismatische Bewegung erfasst die evangelischen Kirchen Ostafrikas, in: Weltmission heute 13, Hamburg, 1993.

Verhaegen, B., Eléments pour une analyse des mouvements syncrétiques religieux africains, in : Cahier des religions africaines, n. 12, 1978.

Volf, M., Neuer Kongregationalismus : eine protestantische Antwort, Concilium 32, 1996, p. 232-237.

Wagner, C.P.,

- Third Wave, in: Stanly M. Burgess (Ed) & Eduard M. Van der Mass (ass. Ed.), The New International Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements, Michigan, 2002, p. 1141.

- Territorial Spirits, Chichester, 1991.

Documents de l'église Evangélique Presbytérienne du Togo

La redynamisation de l'Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo. De l'héritage de la réforme à nos jours, Lomé 2003

Extrait du message du modérateur, in : Calendrier 2001

Extrait de Togo Presse du 10 mai 1978, in : Eglise – Société: Service œcuménique de Presse N° 16 du 8 juin 1978.

Eglise Evangélique du Togo, Etude 6 : Eglise Communauté de Solidarité. 1982, Commission Réflexion Théologique (CRTH) du :

- 14 octobre 1986

- 30 au 31 juillet 1982

- 1^{er} -2 mai 1981

- 6-7 novembre 1976

- 1964:

- Les douze thèses du renouveau de l'Eglise Evangélique.
- Tout l'Evangile à tout l'homme 1964, message II.
- Année d'évangélisation 64.

La prière dans l'Eglise Evangélique du Togo. L'Eglise Evangélique du Togo et le travail d'évangélisation aujourd'hui.

Karma, B. W.,

- Puissance de la parole des ancêtres kabiye.

- Croyances, Philosophie et comportements des Kabiye.

- La religion d'Eso. Eso et YHWH sont-ils comparables ? Mémoire de licence, Paris 1966. n. 2214

Nononènè, J., Les esprits dans les croyances traditionnelles africaines (Togo) et dans la Bible, mémoire de licence, Paris 1965.

Nomenyo, S., La notion du Dieu créateur dans les croyances traditionnelles des Ewe du Sud Togo, mémoire de licence, Paris 1960,

Sources électroniques

Bühne, W., „Die Dritte Welle“ - Erweckung oder Verführung?, [www. Horstkoch.de/download/dritte_welle.pdf](http://www.Horstkoch.de/download/dritte_welle.pdf) (23.06.2004) p. 1

Wimber, J., how to use Power evangelism, [www. Christiananswers.net/evangelism/ methods/powerevangelism.html](http://www.Christiananswers.net/evangelism/methods/powerevangelism.html) (08. 07. 2004)

[www.tbm.org/fench/le parler_en_langue. htm](http://www.tbm.org/fench/le_parler_en_langue.htm) (26.06.04)

www.chrismatic.org/togo.htm (22.08.03).

www.africaonfire.org/togomissions/.htm1; Statement of faith (28.07.04).

www.agmiweb.com/index-ie4.html (22.08.03)

www.africaonfire.org/togomissions1.htm (28.07.04)

www.ripnet.com/nonprofit/lwmt/pages/aboutpastor.htm (22.10.03)

Observation participative

1. Eglise de la nouvelle vie : 22, 27, 29 juillet 2001 ; 16, 23 novembre 2002.
2. Groupe de prière Béthel, 05, 15, 22 août 2001 ; 18 décembre 2002, 08 janvier 2003.
3. Groupe de prière "Miade kanaan godoo!" La terre promise Kanaan) : 12 décembre 02
4. Mission Evangélique du Christ Apostolique et Prophétique (The World Breakthrough Network) : 03 octobre 1999.

Sondage dans l'EEPT de janvier à mars 2000

Interviews

En 2002

1. Fabrice, 32, agent commercial, membre de l'EEPT
2. Judith, enseignant, membre de l'EEPT
3. Constance, sage-femme à la retraite, membre de l'EEPT
4. Madeleine, assistante sociale à la retraite, membre de l'EEPT
5. Pasteur Bansah, animateur théologique national de l'EEPT

En 2003

1. Sébastien, 63 ans, employé de banque à la retraite, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglises des Assemblées de Dieu)
2. Esther, 41 ans, commerçante, membre de l'EEPT et du groupe de prière Clinique de Jésus
3. Justine, 29 ans, secrétaire, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jesus le agbe
4. Catherine, 35 ans, ménagère, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglise des assemblées de Dieu
5. Brigitte, 49 ans, employée de bureau, membre de l'EEPT et du groupe de prière Mont Carmel
6. Ralf, fin quarantaine, technicien, ancien membre de l'EEPT, actuel membre de la Nouvelle Eglise Evangélique Presbytérienne
7. Rosalie, 38 ans, revendeuse, membre de l'EEPT et du groupe de prière Canaan.
8. Francis, début quarantaine, membre de l'EEPT, sympathisant de l'Eglise de la grâce, Assemblée de Dieu, Eglise nouvelle vie
9. Emille, 38 ans, couturière, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jésus le agbé
10. Marie, fin quarantaine, commerçante, membre de l'EEPT et du groupe de prière Jesus le Agbé et Global Agapè

11. Alphonse, milieu quarantaine, gestionnaire, ancien membre de l'EEPT, maintenant membre de l'Eglise des assemblées de Dieu

1. Liste des Associations Religieuses chrétiennes enregistrées au Ministère de l'Intérieur, de la Sécurité et de la Décentralisation à partir de 1990

1990-1991

1. Alliance des chrétiens pour l'instauration de la démocratie
2. Union des chrétiens pour la démocratie et le développement (UCDD)
3. Solidarité des catholiques de l'université du Bénin (SCUB)
4. Mouvement chrétien pour la démocratie et le développement (MCDD)
5. Association togolaise pour la défense de liberté religieuse (ATDLR)
6. Demain le Togo pour la paix du Christ et la non-violence (DTPC)
7. Association togolaise pour la lumière du pauvre
8. Arbre de l'espérance bonne vie sur terre
9. Association togolaise : « Les témoins de Jéhovah »
10. Association internationale des fidèles de Jésus (ASFIJ)
11. Union du sahel Eglise adventiste du septième jour
12. Eglise apostolique du Togo
13. Ministère de la parole internationale (Mission Afrique)
14. Communauté des frères en Christ (CFEC)
15. Association des entreprises de la seconde œuvre
16. Action des chrétiens pour l'abolition de la torture (ACAT-Togo)
17. Union chrétienne
18. Arche de Marie
19. Eglise de la mission de Béthesda du Togo
20. Ministère des assemblées de l'épouse
21. Association Don Bosco pour la promotion intégrale des jeunes démunis
22. Union chrétienne des jeunes gens (UCJG)

- | | |
|---|--|
| 23. Fonds chrétiens de bienfaisance (FCB) | 34. Ligue pour la lecture de la Bible |
| 24. Cercle d'action chrétienne pour l'éducation du citoyen (CACEC) | 35. Association de promotion et de défense des droits de l'enfant (ACPDDE) |
| 25. Mouvement interconfessionnel chrétien d'action et de lutte pour la démocratie | 36. Réveil- église action (REA) |
| 26. Mission Marranatha | 37. Eglise pentecôte de la foi |
| 27. Eglise de l'ascension du Christ au Togo | 38. Eglise du Christ |
| 28. Assemblée des frères | 39. Eglise des saints de Dieu |
| 29. Association chrétienne pour l'unité togolaise | 40. Jeunesse pour Christ- Togo (JPC-Togo) |
| 30. Chrétiens du monde travailleur | 41. Amour pour la paix de Jésus-Christ (AP-Jésus-Christ) |
| 31. Amour pour la paix de Jésus-Christ | 42. Association pour l'unification du christianisme mondial au Togo |
| 32. Eglise évangélique de délivrance | 43. Disciple de Jésus |
| 33. Association des jeunes croyants pour l'action (AJCA) | |

1992

- | | |
|---|---|
| 1. Ministère d'action culturelle chrétienne (MACC) | 11. Ministère de la foi chrétienne en action du Togo |
| 2. Association de jeunes femmes chrétiennes (AJFC) | 12. Ministère de lumière chrétienne |
| 3. Ecoles des sciences religieuses appliquées (ESRA) ou écoles de confiance dans la vie (ECV) | 13. Association laïque des missionnaires auxiliaires (ALMA) |
| 4. Mouvement des démocrates chrétiens pour la paix (MDCP) | 14. Mission chrétienne section d'Afrique occidentale d'expression française |
| 5. Jeunesse en mission | 15. Amicale des paroissiens de l'église évangélique d'ablogame (APEEA) |
| 6. Club des amis de Dieu | 16. Association des croyants pour la promotion de la démocratie et le développement (ACPDD) |
| 7. Association des femmes chrétiennes des Eglises du Togo | 17. Mouvement pour la diffusion de la doctrine sociale de l'Eglise |
| 8. Eglise charismatique Saint-Esprit | 18. Association « Okrebe Kuku » (Dieu Tout-puissant) |
| 9. Fédération indépendante démocratique des collégiens catholiques (FIDCC) | |
| 10. Institut biblique de Lomé | |

- | | |
|---|--|
| 19. Forum d'aide et développement des chrétiens (FOADEC) | 34. Eglise de Dieu « la colonne et l'appui de la vérité » |
| 20. Association chrétienne de folklore « les ballets N'tifafa) | 35. Association chrétienne pour le réveil spirituel |
| 21. Cercle chrétien pour la fraternité et l'intercession (CCFI) | 36. Mission mondiale pour Christ (MMC) |
| 22. Association Dieu n'est pas loin | 37. Action évangélique pour le renouveau |
| 23. Union renaissance d'hommes en Christ | 38. Union des jeunes chrétiens |
| 24. Mission évangélique des croyants en Christ | 39. Société apostolique de mission |
| 25. Chrétien de monde travailleur (CMT) | 40. Association togolaise : Amour et partage |
| 26. Groupe biblique universitaire et scolaire du Togo (GBUST) | 41. Eglise de louange vivante |
| 27. Association : « Science du mental Togo » | 42. Ministère de délivrance : « Puissance de la résurrection » |
| 28. Union des agriculteurs chrétiens | 43. Mouvement d'évangélisation du Togo (MET) |
| 29. Christ pour le monde | 44. Ministère international de Jésus (MIJ) |
| 30. Action toute âme pour Christ (ATAC) | 45. Christ est le même |
| 31. Ministère international « allez les chercher » | 46. Chambre internationale chrétienne de commerce |
| 32. Le droit chemin | 47. Congrégation sahéenne de Don Bosco |
| 33. Ministère interdénominationnel d'évangélisation de guérison et de délivrance divine | 48. Jeunesse en Jésus (J ²) |

1993

- | | |
|---|---|
| 1. El Shammah international d'évangile | 7. Centre d'études bibliques d'évangélisation et de Prières |
| 2. Dialogue inter chrétien | 8. Association « Sud Sahel vert » de la jeunesse agricole chrétienne en Afrique sud sahéenne au Togo |
| 3. Le monde à venir – Eglise universelle de Dieu | 9. Association « Sud Sahel zones vertes » des mouvements de jeunes ruraux chrétiens en Afrique sud sahéenne au Togo |
| 4. Ministère évangélique de la foi en action (MEFA) | |
| 5. Se tenir à la brèche | |
| 6. Ministère : « Amis du Christ » | |

- | | |
|---|--|
| <ul style="list-style-type: none"> 10. Association « Sud Sahel » de la jeunesse ouvrière chrétienne en Afrique sahélienne au Togo 11. Le travail dans le Seigneur Jésus le roi 12. Association internationale pour la conscience de Krishna (ISKCON) 13. Fondation chrétienne de lutte contre le Sida et la toxicomanie (FCLST) 14. Union du Sahel des églises adventistes du 7^{ème} jour. 15. Association des églises christiques 16. Ministère évangélique de la Nouvelle vie | <ul style="list-style-type: none"> 17. Mission évangélique de la foi (MEF) 18. Mission Christ est la vie 19. Association togolaise pour la communication chrétienne 20. Eglise catholique apostolique 21. Mouvement des jeunes chrétiens sans frontière 22. Fondation de la foi pour la délivrance des nations 23. Eglise charismatique le salut en Christ 24. Association pour la diffusion des écritures saintes 25. Association des catholiques d'Ahepe à Lomé |
|---|--|

1994

- | | |
|--|---|
| <ul style="list-style-type: none"> 1. Eglise du ministère de Mosa (EMM) 2. Eglise de dieu de la mission du Christ apostolique 3. Ministère des disciples du Christ 4. Comité des croyants laïcs pour l'expansion de l'église protestante au Togo 5. Association pour l'évangélisation au Togo 6. Ministère international su Salut pour toutes les nations et sa chapelle 7. Eglise baptiste du plein évangile due Togo 8. Mouvement de l'unification (MOUN) 9. Eglise évangélique du Christ – Eglise petit troupeau 10. Centre charismatique missionnaire (CCM) 11. Communauté des vainqueurs en Christ | <ul style="list-style-type: none"> 12. Association chrétienne d'entraide joie et peine 13. Eglise chemin du Christ 14. Ministère chemin du ciel 15. Ministère chrétien « Jésus est vivant » 16. Mission pour la parole parlée 17. Club St. Jean de Dieu 18. Eglise évangélique du Christ 19. Association pour l'unification du Christianisme mondial – Togo 20. Mission internationale de l'évangile en action 21. Frères chrétiens pour l'environnement et le développement 22. Association internationale des jeunes affairistes chrétiens (AIJAC) 23. Eglise apostolique de la nouvelle alliance du Togo |
|--|---|

- | | |
|---|---|
| 24. Volontaires chrétiens pour la promotion des études | 41. Ministère international du royaume de Dieu (MIRD) |
| 25. Eglise évangélique apostolique | 42. Communauté des frères chrétiens du Togo |
| 26. Foi et charité | 43. Partage |
| 27. Ministère de la vie chrétienne profonde | 44. Ouvrier de la mission pour Christ |
| 28. Eglise de la nouvelle alliance | 45. Mission chrétienne pour le développement |
| 29. Ministère pour l'annonce des mystères de Jésus-Christ | 46. Eglise évangélique de la grâce |
| 30. Puissance de la parole et la miséricorde du christ | 47. Ecole supérieure de théologie de l'Afrique occidentale (ESTAO) |
| 31. Evangile et développement | 48. Ministère de l'évangile Tout-puissant (MET) |
| 32. Ministère de l'évangile pour tous | 49. Mission évangélique de la grâce |
| 33. Ministère de l'alliance pentecôtiste de la grâce – Togo | 50. Association des écoles de mission chrétienne (AEMC) |
| 34. Fédération des églises évangéliques du Togo | 51. Eglise évangélique internationale du Christ |
| 35. Comité catholique de soutien | 52. Ministère de la vie abondante |
| 36. Brigade des armées du Christ | 53. Assemblée chrétienne du christ |
| 37. Jeunesse étudiante adventiste du Togo | 54. Eglise biblique : la joie mondiale |
| 38. Eglise du ministère de la foi | 55. Association : église du Seigneur Brotherhood – Province du Togo |
| 39. Mission chrétienne d'entraide pour le développement (MICED) | 56. Zion ministère international |
| 40. Ministère Christ - Dieu | |

1995

- | | |
|--|--|
| 1. Eglise du christianisme céleste Diocèse du Togo | 5. Assemblée chrétienne : Amour de Dieu |
| 1. Mission de la foi des apôtres du christ | 6. Action chrétienne pour l'emploi et le développement (ACPED) |
| 2. Union des amis du Christ | 7. Eglise évangélique charismatique du Togo (EECT) |
| 3. Eglise de la nouvelle naissance du Togo (ENNT) | 8. Ministère chrétien de délivrance (MCD) |
| 4. Association des jeunes volontaires d'évangélisation et de prière pour les nations | 9. Centre du feu divin |

10. Mission biblique indigène pour l'évangélisation du Togo (Mission-BIET)
11. Mission évangélique du temps de la fin
12. Fondation temple des enfants de Dieu
13. Association mondiale d'évangélisation, mission Christ est mon berger
14. Ministère pour la libéralisation et la vie éternelle (Milivie)
15. Ministère évangélique des actes des apôtres (MEAA)
16. Eglise apostolique Betesda du Togo
17. Ministère international pour le salut du monde
18. Office international des champs de mission évangélique (OICME)
19. Ministère international semer et arroser la parole
20. Eglise pentecôtiste du sauveur
21. Eglise de Dieu de la prophétie
22. Eglise du Seigneur pour l'adoption
23. El-shadai tabernacle
24. Groupe de prière de la sainte brebis des chérubins et séraphins
25. Eglise de l'Assemblée des chrétiens
26. Eglise catholique orthodoxe apostolique
27. Fondation action bannière de Christ
28. Mission internationale des ambassadeurs du Christ
29. Cercle d'entente en réflexion des jeunes catholiques (CERJEC)
30. Parole de la nouvelle alliance du Christ
31. Association des églises baptistes bibliques du Togo (ASSEBBTO)
32. Association spirituelle du Christ - Louons le Seigneur
33. Alliance des missionnaires pour les nations
34. Eglise « La force de l'Evangile du Togo »
35. Mission internationale prophétique des apôtres de Zion
36. Ministère salut pour le monde (Action chrétienne de réveil)
37. Eglise pentecôtiste unie internationale du Togo
38. Mission pour l'unité des enfants régénérés en Christ
39. Association des chrétiens pour l'unité et l'évangélisation (ACUE)
40. Carrefour chrétien hospitalier du plein évangile
41. Eglise de la grande commission
42. Mission évangélique du Christ
43. Double mission du Christ
44. Ministère international de la vie complète en Christ
45. Eglise de la parole et de la foi
46. Centre international d'intercession et d'évangélisation (CIIE) – Gethsémane
47. Association chrétienne des jeunes économistes et agronomes pour le développement (ACJEAD)
48. Eglise de la génération royale (EGR)
49. Association Inc. des églises pentecôtistes de la foi apostolique
50. Eglise évangélique indépendante du Togo (EIT)
51. La grande maison

- | | |
|--|---|
| <p>52. Ministère le tabernacle du Christ –
Centre d'étude biblique – Togo</p> <p>53. Eglise évangélique miraculeuse de
Christ</p> <p>54. Mission du Smyrne de Christ</p> <p>55. Mission méthodiste coréenne au
Togo</p> <p>56. Mission Awana – Togo</p> <p>57. Eglise monothéiste pentecôtiste
internationale</p> <p>58. Association des jeunes chrétiens
togolais pour la promotion agro
artisanale (AJECTPA-A)</p> | <p>59. Fraternité du cœur sacré du Jésus</p> <p>60. Association espérance vie en Christ
(ESVIC)</p> <p>61. Eglise « La foi est la vie »</p> <p>62. Association pour l'entraide
chrétienne</p> <p>63. Eglise de la croix blanche du Togo</p> <p>64. Ministère évangélique Maranatha –
Togo</p> <p>65. Ministère de l'évangile audio-visuel
(MEAV)</p> <p>66. Union des jeunes chrétiens du Togo
(UJCT)</p> |
|--|---|

1996

- | | |
|--|--|
| <p>1. Eglise évangélique Foursquare au
Togo</p> <p>1. Eglise protestante baptiste œuvres
et mission</p> <p>2. Eglise évangélique luthérienne du
Togo</p> <p>3. Ministère baptiste pour la
délivrance</p> <p>4. Association des jeunes
presbytériens pour l'évangélisation
et le développement (AJPED)</p> <p>5. Centre international d'adoration
vivante</p> <p>6. L'église à Lomé</p> <p>7. Fraternité de la croix et de l'étoile</p> <p>8. Union de l'église évangélique
catholique du Togo</p> <p>9. Eglise chrétienne pour le réveil
spirituel (ECSR)</p> <p>10. Association des jeunes femmes
chrétiennes pour le
développement (AJFCD)</p> | <p>11. Association chrétienne pour le
réveil spirituel (ACRS)</p> <p>12. Communauté missionnaire des
chrétiens internationale (CMCI)</p> <p>13. Congrégation chrétienne de
l'ordre sacré de l'éternel des
chérubins et séraphins du mont
Sion</p> <p>14. Eglise chrétienne internationale
(ECI)</p> <p>15. Christ apostolic miracle center
(CAMC)</p> <p>16. Organisation chrétienne pour la
protection de l'enfance au Togo
(OCPE)</p> <p>17. Association chrétienne pour le
développement et le salut</p> <p>18. Eglise du ministère révélé de Jésus
Christ</p> <p>19. Bénéficiaires de la grâce divine</p> <p>20. Mission évangélique union des
chrétiens</p> |
|--|--|

- | | |
|--|--|
| <ul style="list-style-type: none"> 21. Agence de mission mondiale
(World mission agency) 22. Communauté chrétienne pour les
prisonniers 23. Ministère Béthel 24. Club Kristo-Jeunesse 25. Association chrétienne terre sainte
(ACTS) 26. Confrérie spirituelle du Christ (CSC) 27. Eglise, la fondation apostolique 28. Comité international des hommes
d'affaires chrétiens (CHAC-Togo) 29. Eglise missionnaire universelle Jésus
sauve (EMUJS) 30. Tabernacle la parole révélée 31. Centre de prière international ;
ministère d'accès aux signes et aux
miracles 32. Volontaires chrétiens pour le
développement (VCD) 33. Association chrétienne
d'assistance humanitaire (ACAH) 34. Eglise de l'ascension du Christ du
Togo – Edition 84 35. Association de prière, de
délivrance et d'évangélisation :
Béthel | <ul style="list-style-type: none"> 36. Eglise apostolique du Christ
international 37. Eglise chrétienne rachetée de Dieu 38. Eglise triomphale des louanges 39. Association chrétienne d'entraide
pour le développement intégral
(ACEDI) 40. Groupe chrétien de recherche –
Action pour la promotion humaine
(GRAPH) 41. Eglise évangélique : la gloire de
Dieu 42. Mission évangélique union des
chrétiens portail du ciel (MEUCPC) 43. Eglise de la communauté pour
Jésus (ECJ) 44. Ministère évangélique des disciples
de Jésus 45. Les volontaires chrétiens pour le
social et le développement (LES
VCSD) 46. Mission évangélique du calvaire
(MEC) 47. Centre universel de prière : RAMA |
|--|--|

1997

- | | |
|---|---|
| <ul style="list-style-type: none"> 1. Eglise néo-apostolique du Togo
– Sous district d'Allemagne 2. Ministère du Temple glorieux 3. Communauté chrétienne
tabernacle Kossi Agbagbé 4. Pionniers – Togo 5. Mission évangélique pour tous
(MEPT) | <ul style="list-style-type: none"> 6. Ecole biblique évangélique de
Jésus-Christ Yésu mé trona O 7. Eglise de l'alliance de grâce 8. Ministère international salut et
vérité 9. Tabernacle international de la
foi du Christ 10. Centre chrétien : Mont Sinai
(CCMS) |
|---|---|

- | | |
|---|--|
| 11. Eglise évangélique missionnaire internationale (EEMI-Togo) | 28. Association chrétienne pour l'éducation et l'enfant pauvre (ACEEP) |
| 12. Ministère des disciples de Christ du Togo | 29. Eglise de Dieu de la prophétie |
| 13. Feu de pentecôte | 30. Groupe de prière : « Canaan » |
| 14. Ministère de la parole pour le monde | 31. Eglise évangélique du salut |
| 15. Jeunesse étudiante catholique universitaire (JECU-Togo) | 32. Mouvement togolais des travailleurs chrétiens |
| 16. Communauté des artistes chanteurs chrétiens du Togo (CERC) | 33. Eglise pentecôtiste : « Dieu est amour » |
| 17. Fondation missionnaire des œuvres du bon samaritain | 34. Association Jésus Christ vous aime (AJCVA) |
| 18. Eglise du nouveau testament du Togo (ENTT) | 35. Eglise missionnaire universelle (EMU) |
| 19. Construction chapelles et relations entre fidèles des églises (COREC) | 36. Centre Golgotha : « Jésus vous aime » (CEGOL-JVA) |
| 20. Eglise néo-apostolique du Togo – District d'Allemagne | 37. Nouvelle église évangélique presbytérienne du Togo (NEEPT) |
| 21. Association d'évangélisation du corps de la défense du territoire (AECDI) | 38. Eglise de pentecôte des assemblées chrétiennes de la foi |
| 22. Union internationale des églises du Christ | 39. Béthel : ministère de international de prière |
| 23. Eglise nouvelle de la Grâce | 40. Eglise parole de vie du Togo |
| 24. Assemblée chrétienne de Tokoin – Lycée | 41. Communauté chrétienne de la victoire d'Afrique – Togo |
| 25. Camp de prière Sitsopé | 42. Eglise des chérubins et séraphins du Togo |
| 26. Eglise de la manne | 43. Eglise de la grande grâce |
| 27. Jeunesse victorieuse en Christ (JVC) | 44. Eglise évangélique « Dieu tout puissant » |

1998

- | | |
|-----------------------------------|-------------------------------------|
| 1. Esprit et vérité | 4. Eglise du Christ notre sauveur |
| 2. Eglise phare du Christ | 5. Eglise de Dieu de plein évangile |
| 3. Eglise presbytérienne réformée | |

- | | |
|--|--|
| <ol style="list-style-type: none"> 6. Eglise chrétienne de l'ordre sacré et éternel des chérubins et séraphins du Togo (ECOSEC-Togo) 7. Eglise parole de vie 8. Eglise en missions pour le salut – Togo (EMS-Togo) 9. Eglise apostolique de Christ – Togo 10. Eglise baptiste pour la vie 11. Mission évangélique de Frandres – Togo (MEF-Togo) 12. Eglise du sabbat du Christ 13. Eglise évangélique de réveil du Togo (EERT) 14. Ministère de l'évangile puissant (MEP) 15. Mission baptiste indigène de la grâce 16. Eglise évangélique la maison de Dieu « Temple du tabernacle » | <ol style="list-style-type: none"> 17. Ministère évangélique Jésus le sauveur (MEJES) 18. Génération pour Christ international (GCI) 19. Eglise mennonite de l'assemblée des fidèles du Christ (EMAFC) 20. Eglise du Christ internationale de Lomé 21. Eglise biblique du Togo (EBT) 22. Intercession sans frontière / Œuvre humanitaire (IFOH) 23. Ministère international des bâtisseurs et restaurateurs (MIBR) 24. Eglise puissance de restauration 25. Ministère international zone du Saint-Esprit 26. Christ apostolic church |
|--|--|

1999

- | | |
|---|---|
| <ol style="list-style-type: none"> 1. Mission luthérienne 2. Eglise du sauveur du Togo 3. Ministère de la vie de Jésus (MIVIJE) 4. Ministère pour la moisson finale (MPMF) 5. Centre de prière et d'évangélisation : Zion-To (CPE-Zion-To) 6. Fondation chrétienne pour le développement intégré (FCDI) 7. Monde d'amour des croyants (MAC) – Ambassadeur de Christ 8. Ministère d'intervention rapide de Jésus (MIRJ) 9. Ministère international des collègues du Christ (MICC) 10. Eglise de Dieu vivant du 7è jour | <ol style="list-style-type: none"> 11. Centre international de formation biblique 12. Centre – Golgotha Jésus pour le salut (CEGOL-JPS) 13. Eglise brotherhood de la croix et de l'étoile 14. Christ à la dernière génération 15. Communauté des frères chrétiens 16. Eglise anglicane du Togo 17. Mission de la nouvelle création – International 18. Eglise internationale la puissance du calvaire 19. Source de lumière – Togo 20. Ministère puissance de la résurrection 21. Arche du salut |
|---|---|

- | | |
|---|---|
| 22. Le trône de Dieu / Le royaume des cieux | 41. Association missionary training school (AMTS) |
| 23. Eglise biblique : salut et vérité | 42. Mission anglicane au Togo |
| 24. Mission de la bonne nouvelle | 43. Association chrétienne d'entraide (ACE) |
| 25. Eglise de Jésus-Christ des saints des derniers jours du Togo | 44. La nouvelle Jérusalem |
| 26. Eglise ministère évangélique du feu des derniers temps (IREDD) | 45. Groupe de prière : NIAAS |
| 27. Club chrétien pour les enfants du monde (CCPEM) | 46. Chrétiens amis d'Israël (CAI) |
| 28. Eglise ministère international pour le salut et la délivrance des âmes (EMISDA) | 47. Ministère de la restauration du Christ : centre de délivrance du saint esprit |
| 29. Ministère d'intercession et d'évangélisation : Jésus et la solution (MIJES) | 48. Association : « Dieu vous aime » |
| 30. Communauté apostolique du Togo | 49. Camp de prière : « Mont Sinai » |
| 31. Nouvelle église du Seigneur (NES) | 50. Eglise alliance victorieuse (EAV) |
| 32. Centre de prière : Puissance de la résurrection | 51. Eglise parole de Dieu ; maison de puissance |
| 33. Eglise triomphante internationale | 52. Eglise pentecôte – La grâce |
| 34. Centre de vie chrétienne (CVC) | 53. Eglise pentecôtiste de la bonne nouvelle |
| 35. Chapelle du réveil et de gloire | 54. Centre international pour la mission chrétienne et évangélique : « Jésus Christ est » |
| 36. Centre littéraire de distribution et d'évangélisation Rudolf Michael | 55. Ministère du mouvement des ambassadeurs de Jésus (MIMAJE) |
| 37. Ministère de la rédemption parfaite | 56. Appel pour l'évangile de la grâce souveraine (AEGS) |
| 38. Ambassadeurs pour la mission évangélique (AME) | 57. Eglise missionnaire du Christ (EMC) |
| 39. Mission évangélique pour tous et œuvres sociales | 58. Mission biblique Bethesda (M2B) |
| 40. Association missionnaire baptiste d'Afrique | 59. Assemblées internationales des chrétiens pentecôtistes |

2000

- | | |
|---|--|
| 1. Centre chrétien d'aide sociale au Togo (CCAST) | 2. Mission évangélique du Christ, prophétique et apostolique (MECPA) |
|---|--|

3. Centre chrétien de publications évangéliques (CCPE)
4. Groupe de prière, d'intercession et d'évangélisation (GPIE) / Yésu lé agbé
5. Mission Christ sans frontière (MCSF)
6. Association ZEN du Togo
7. Ministère sanctuaire du glorieux Jésus – Togo
8. Centre chrétien de délivrance
9. Initiatives pentecôtistes d'évangélisation et de développement économique du Togo (IPED-Togo)
10. Ministère international de la croix garante (MICG)
11. La vie du Christ
12. Fondation chrétienne pour le développement de la société (FCDS)
13. Conseil supérieur des églises pentecôtistes du Togo
14. Institut de théologie de Lomé
15. Conseil pentecôtiste du Togo
16. Mission mondiale « La trompette au Togo » (MMTT)
17. Action charité des chrétiens du monde (ACCM)
18. Ministère biblique des témoignages vivants pour Jésus
19. Eglise évangélique du salut (EES)
20. Eglise de l'esprit éternel
21. Armée du Christ en mission
22. La source d'eau vive (SEV)
23. Eglise des assemblées chrétiennes « Viens et vois »
24. Institut de théologie de Lomé (ITL)
25. Eglise « Voix et restauration » (BRETHREN)
26. Conseil supérieur des églises pentecôtistes du Togo (Co.S.E.P.T)
27. Mission baptiste biblique pour l'évangélisation (MBBE)
28. Conseil suprême des religions traditionnelles du Togo (CSRT-Togo)
29. Conseil pentecôtiste du Togo (CPT)
30. Eglise miracle du Christ (EMC)
31. Croisade d'action spirituelle pour la délivrance (CASD)
32. Eglise évangélique de la rédemption (EER)
33. Association togolaise des initiés aux sciences occultes africaines (ATISCOA)
34. Eglise spirituelle du Seigneur Jésus Christ (ESSJC)
35. Ministère de la grâce stupéfaite internationale (MGSI)
36. Ministère : « Royaume de Dieu »
37. Ministère spirituel des soldats de Jésus-Christ
38. Equipe du monde réel (EMR)
39. Mission pour l'action d'évangélisation en Afrique – Source d'eau vive (MAEVA-SEV-Togo)
40. Ministère de l'amour parfait (MAP)
41. Eglise du salut en Christ
42. Ministère du progrès de la foi – Togo (MPF-Togo)
43. Véritable Jésus Christ
44. Ministère de la paix et de la délivrance
45. Centre de prière et de guérison divine
46. Guérison divine de Jésus
47. Eglise internationale évangélique centrale (EIEC)

- | | |
|--|--|
| 48. Alafia paix de Dieu | 55. Eglise apostolique évangélique du Togo (EAET) |
| 49. Centre de prière et de délivrance des âmes (CENPRIDA) | 56. Mission baptiste de la bonne nouvelle pour tous (M. »B.N.T) |
| 50. Eglise chrétienne internationale (ECI) | 57. Eglise « demeure du Christ » |
| 51. Mission biblique portail du ciel international (MBPC-Int) | 58. Conseil des églises, ministères et centres de prières charismatiques du Togo (CEMICTO) |
| 52. Ministère s'alliance de Jésus interdénominatonnel (MI.AL.JE) | 59. Ministère évangélique d'Abraham (MEA) |
| 53. Maison de retraite le sang de Jésus | 60. Eglise internationale de prière d'action (EIPA) |
| 54. Mission évangélique pour le salut (MES) | |

2001

- | | |
|---|---|
| 1. Mission pour la parole révélée (MPPR) | 13. Mouvement d'évangélisation Jésus sauve aujourd'hui (MEJSA) |
| 2. Eglise apostolique au Togo | 14. Centre pour l'étude, la prière, la délivrance et évangélisation : NAYOT |
| 3. Centre de prière et d'évangélisation « Montagne de transfiguration » | 15. Ministère pour la promotion de l'évangile / Gospel outreach ministry (GOM) |
| 4. Eglise chrétienne fleuve de vie | 16. Ministère évangélique de la parole vivante (MEPV) |
| 5. Maison de l'assemblée biblique et évangélique | 17. Ministère Christ la lumière du monde (MCLM) |
| 6. Groupe des fidèles amis de Jésus (Groupe FAJ) | 18. Ministère évangélique le rocher du salut |
| 7. Ministère de formation d'intercessions et d'évangélisation : Mont Calvaire | 19. Eglise Sion de Dieu du 7è jour (ESD7éJ) |
| 8. Mission internationale pain vivant (M.I.PA.VI.) | 20. Mission internationale des envoyés du Christ (MIEC) |
| 9. Mission apostolique pour la restauration spirituelle de l'église locale (MARSEL) | 21. Mission Israël |
| 10. Ministère d'évangélisation et d'aide aux orphelins (MEAO) | 22. Anges messagers (A.Mes) |
| 11. Santé divine Afrique | 23. Ministère royal de la parole de vie international AKA (chapelle internationale de la foi dominante) |
| 12. Congrégation de tous les croyants | |

-
- | | |
|---|--|
| 24. Renouveau charismatique catholique de l'archidiocèse de Lomé (R.cc.) | 34. |
| 25. Chapelle évangélique AGAPE international – Togo | 35. Mission : le salut par Jésus-Christ |
| 26. Tabernacle de la foi | 36. Eglise baptiste charismatique : chapelle des bénis de l'Eternel |
| 27. Eglise de la mission évangélique : salut (EMES) | 37. Eglise copte orthodoxe au Togo |
| 28. Ministère lumière de la foi | 38. Conseil international pour l'évangélisation et le salut des âmes (CIESA) |
| 29. Le rassemblement des élus du Christ pour le réveil spirituel (REC/DERS) | 39. Peuple de la nouvelle Jérusalem |
| 30. Association chrétienne des églises de Bassar (ACEB) | 40. Eglise « La vie en Jésus » |
| 31. Eglise du ministère des apôtres du Christ PENTECOTE (MAC-PENTECOTE) | 41. Mission baptiste Béthel |
| 32. Ministère international de l'évangile du royaume [Favour chapel] (MIER) | 42. Dernières pluies de prières |
| 33. Ministère des rivières de joie – Togo (MRDJ) | 43. Groupe de prière AMITODZI |
| | 44. Eglise de la mission internationale du Christ (EMIC) |
| | 45. Eglise pentecôtiste : « La victoire » - Temple de la foi |
| | 46. Mission de la paix (MP) |
| | 47. La nouvelle église du Togo |
| | 48. Ministère la puissance de l'évangile (MPE) |

2. Communiqué final de la 4^{ème} consultation théologique des six Eglises membres de la Mission de Brême à Ho du 23 au 26 février 1999

I Préambule

Nous, participants à cette 4^{ème} consultation théologique : Eglise Evangélique Presbytérienne du Togo, Evangélical Presbyterian Church au Ghana, l'Eglise Evangélique Luthérienne d'Oldenburg, l'Eglise Evangélique de Lippe, l'Eglise Réformée d'Allemagne et la Mission de Brême,

Réunis à Ho du 23 au 26 février 1999 sous le thème : « L'esprit de Dieu et le culte du dimanche matin ; le défi des mouvements charismatiques » proclamons comme très important et constructif ce qui suit :

1.1 Que le fondement de notre vie et de notre témoignage est Jésus-Christ qui est l'expression même de l'Amour de Dieu exprimé à travers les Saintes Ecritures.

1.2 Que cette consultation nous a davantage éclairés sur notre force et nos faiblesses spirituelles.

1.3 Que nous désirons faire le partage des fruits (clauses) de cette consultation avec tous les membres de nos Eglises,

II – Affirmons

2.1 Que dès le commencement (les tous premiers temps de sa création), nos Eglises ont existé par et dans la Puissance de l'Esprit saint.

2.2 Que l'évangile de Jésus-Christ concerne Tout l'Etre et atteint les gens dans la globalité de leur existence.

2.3 Qu'il y a une infinité de variétés de dons spirituels en vue du bien de tous et pour l'Edification de la Communauté Ecclésiale.

III- Notre force et nos faiblesses

Nous réitérons que quelques-unes des forces et faiblesses de notre doctrine sont les suivantes :

3.1 La Bible en tant que Fondement de notre foi, de toute autorité, de nos pratiques et de la vie.

3.2 L'importance des traditions de la Constitution et des règles de disciplines et nos Eglises.

3.3 La solennité et le caractère jovial de notre liturgie.

3.4 L'ouverture Œcuménique vers le monde et les autres Eglises et Religions.

3.5 L'acceptation de la vie, non seulement comme pouvoir et Force, mais aussi la reconnaissance en elle de la faiblesse humaine.

3.6

- L'importance accordée à l'Eglise en tant que grande organisation qui nous rend capables d'accepter les Responsabilités sociales dans nos communautés.

- Nous encourageons nos Eglises à faire une auto Evaluation de nos doctrines, faiblesses et également en rapport aux Ecritures. De cela nous devons relever soit

3.7 Que la routine est devenue une entrave à l'œuvre pastorale et a fait disparaître le service Evangélique.

3.8 Les jeunes et les femmes sont exclus des prises de décisions relatives au présent et aux perspectives futures de l'Eglise.

3.9 Nos liturgies sont devenues ennuyeuses, elle n'inspirent et n'affectent plus les fidèles.

IV- Exhortons nos Eglises

4.1 A avoir l'esprit plus ouvert sur les besoins spirituels des membres et sur (les) religions et mouvements charismatiques contemporains.

4.2 D'être plus tolérant envers les expressions d'émotions chrétiennes authentiques durant les cultes. (Les réactions envers ces types d'expressions doivent être guidées par ce qui suit à la section V).

4.3 Encourageons (nos) Eglises à promouvoir un dialogue sur le fondement, les besoins spirituels et matériels de nos fidèles et de les traiter avec plus de sérieux.

4.4 Enseigner nos pasteurs, catéchistes, évangélistes et Presbytres sur les nouveaux courants charismatiques, de les examiner à la lumière des Saintes écritures en vue de déterminer ce qui est bon. I Thes 5, 21.

4.5 Attendu que nous utiliserons avec révérence et responsabilité ces dons de guérison et de thérapie dont Dieu nous a gratifié, nous devons nous rappeler que la souffrance et l'échec, la maladie et même la mort physique font partie intégrante de la vie que Dieu a donnée. Selon que l'Apôtre Paul le disait : même dans notre faiblesse, la Puissance de Dieu se manifeste II Cor. 12, 9.

V- Cline (sic) des types de réactions

Nous exhortons nos Eglises d'éviter des critiques catégoriques et sans examen de rejeter d'un coup, d'être crédules et d'éviter de fausses considérations de l'acceptation de la foi, de la pratique et déclarations des membres de nos Eglises aussi bien que de ceux des autres Eglises et mouvements charismatiques.

Nous recommandons ce qui suit en vue d'examiner les donnés du charisme et de la foi authentique :

5.1 Elle édifie et est acceptée

5.2 Elle est compétitive et apte de juger

5.3 Elle est confortable mais non nécessairement obligatoire

5.4 Elle est neutre

5.5 Elle est confortable mais tolérante

5.6 Elle est troublante

5.7 Elle est si possible perturbatrice

5.8 Elle est inacceptable

Conclusion

Nous nous réjouissons de cette réassurance que le don suprême de l'Esprit saint est l'Amour et que sans Amour, nous ne sommes rien. Là où il y a Amour, il y a la Paix et l'Unité. Nos dons peuvent être différents mais l'amour doit nous lier ensemble dans le Christ.

3. Les groupes de Prière dans l'Eglise Evangélique

Le synode de 1977 a recommandé la création de groupes de prière dans l'Eglise Evangélique du Togo. Nous avons constaté que cette recommandation est prise en compte dans les paroisses et nous vous en remercions. Mais selon certaines observations il est impératif de mettre en place certaines dispositions devant régir le fonctionnement de ces groupes. Ces dispositions concernent leur fondement, la qualité de membres, la manière de prier, les révélations et les objectifs qu'ils doivent avoir.

I. Le fondement

Faire ressortir le lien qui unit chaque membre du groupe de prière à Jésus-Christ en vue de l'accomplissement du projet de Dieu. Ainsi s'avère impératif d'enseigner sur les points suivants:

- 1) Le projet d'amour de Dieu
- 2) Le péché comme entrave à l'accomplissement du projet de Dieu
- 3) L'accomplissement du projet de Dieu à travers Jésus-Christ
- 4) Le salut par la foi en Jésus-Christ. La foi en Jésus, les œuvres du Saint-Esprit, la nouvelle naissance
- 5) L'unité entre la foi en Christ et notre comportement de tous les jours
- 6) Qu'on enseigne sur la vie en unité avec Christ et sur les dons divers.

II. La qualité de membres

Qu'ils soient chrétiens. Qu'ils confessent que Jésus Christ est leur seule source d'autorité, leur tuteur, celui qui leur procure la bienfaisance, leur sauveur et leur maître, et qu'ils renoncent aux autres sources de puissances, de bonheur et de salut.

III. L'enseignement sur la prière

Qu'on enseigne sur la prière. Qu'on amène les groupes à connaître l'enseignement de Jésus sur la prière:

- 1) Ce qu'est la prière: parler à Dieu et écouter Dieu.
- 2) Dieu à qui nous nous adressons dans la prière est notre père tout puissant, le créateur du monde, le maître et le créateur des objets matériels et des puissances. Nous devons savoir que comme Dieu est amour, il s'est dépouillé de sa seigneurie ses œuvres, avec sa puissance, sa connaissance suprême, son omniprésence il est à notre service nous les humains, afin que nous soyons ce à quoi il nous a appelés, et que nous menions la vie à laquelle il nous a appelés.

Grâce à l'amour et l'humilité Dieu entend et exauce nos prières.

- 3) Qui sommes nous, nous qui parlons à Dieu: la race humaine que Dieu a adoptée à travers Jésus-Christ. La lutte que nous devons mener afin que Dieu prenne plaisir à notre vie consiste à ce que nous aussi nous puissions renoncer à notre égoïsme et que nous soyons au service de nos prochains.
- 4) Pour que Dieu entende notre prière:
 - a) Ce qui n'est pas nécessaire: les parures, les vêtements spéciaux, les huiles spéciales, l'huile d'onction, les cris, des pratiques spéciales, le brouhaha ou la prière à l'unisson. "Vous méchants que vous êtes, vos enfants ne font pas de pareilles choses avant que vous ne leur accordiez ce qu'ils vous demandent, à combien plus forte raison votre père qui est amour"?

L'ouverture laissée à Satan et aux esprits mensongers permet à ces derniers d'exercer des influences sur les membres des groupes de prière. Les révélations reçues de Satan ou des esprits mensongers peuvent provoquer le

désordre dans les groupes ou dans l'Eglise ou dans la nation dans laquelle se trouve l'Eglise. Celui qui reçoit les révélations se considère comme une personne spirituelle mais en réalité ce n'est pas une chose facile d'être une personne spirituelle, l'on peut se tromper facilement, et Satan se servant de lui fera de lui un être orgueilleux.

L'on ne doit pas encourager de pareilles pratiques dans les groupes de prière de l'Eglise Evangélique du Togo.

L'on doit veiller à ce que les exigences du Saint-Esprit concordent avec celle de l'Ecriture.

Il doit être porté à la connaissance des groupes de prière qu'ils sont ennemis de Satan, c'est pourquoi Satan peut passer par tous les moyens pour leur nuire, ainsi ils doivent être vigilants face à ces pratiques.

b) L'exorcisme et la source de la puissance de domination sur les forces des ténèbres.

Que l'on porte à la connaissance des groupes de prière que tout le monde n'est pas habilité à exorciser ou à dominer la puissance de Satan, seul le Seigneur confère cette puissance aux humains afin qu'ils exorcisent (Luc 9,1; 10, 17-20). L'exorcisme et la domination sur les forces du mal appartiennent au Seigneur. Tout croyant peut prier et demander au Seigneur qu'il déploie sa puissance (toute puissance céleste et terrestre lui a été conférée, Matth. 28, 18), qu'il manifeste sa sainteté, qu'il sauve. Le Seigneur peut permettre à certaines personnes d'utiliser cette puissance en son nom. Mais ces personnes doivent prendre garde afin qu'elles ne tombent pas dans le piège de Satan en ce qu'elles se considèrent soi-même comme des puissants. Qu'elles se souviennent que c'est au Seigneur qu'appartient la puissance et non à elles. La foi et les prières des groupes de prière peuvent atténuer ou anéantir l'action des mauvais esprits et de Satan. Dieu a envoyé son Fils Jésus-Christ dans le monde afin que ce dernier anéantisse l'activité de Satan (Jean 1, 3-8). Le Christ peut accomplir cette mission à travers les groupes de prière. Car il le fait à travers l'Eglise chrétienne qui est son corps, et les groupes de prières sont une des branches de cette Eglise. Ainsi l'on ne doit pas baser le fondement de la raison d'être des groupes de prière là-dessus, car certaines

personnes peuvent accomplir ces œuvres mais à la fin le Seigneur leur dira: je ne vous connais pas, vous les pécheurs, ôtez-vous de moi. (Matth. 7, 20-23).

Nous devons nous souvenir que, l'esprit d'impolitesse, l'esprit d'adultère, l'esprit d'impureté, l'esprit d'égoïsme, l'esprit d'ivrognerie et de gourmandise, l'esprit de paresse, l'esprit de vol, l'esprit de cupidité, l'esprit de méchanceté, l'esprit de rancune, l'esprit de mensonge, l'esprit de débauche, l'esprit de querelles, l'esprit de révolte et ceux qui leur sont semblables sont des mauvais esprits qui hantent les êtres humains, ils nuisent non seulement la vie de ces êtres mais aussi celle des autres. Nous devons demander et permettre qu'on nous libère de ces esprits, afin que nous soyons le temple du Saint-Esprit avec sa Parole et son amour.

V.Objectif

Les objectifs que doivent poursuivre les groupes de prière au sein de l'Eglise Evangélique du Togo sont les suivants:

- L'initiation à la vie dans l'unité avec le Christ.
- L'initiation à la prière.
- Témoigner de l'accomplissement de la prophétie en Christ que: le Seigneur votre Dieu est parmi vous, il est le puissant qui peut sauver (Sohponie 3, 17a).
- Témoigner de l'accomplissement du projet de Dieu à travers Jésus-Christ par le comportement, les paroles et les actes. La vie en amour dans les associations, à la maison, dans l'Eglise, dans la nation. Les membres des associations doivent être de bons exemples pour les autres.
- Aider les autres à croire en Jésus-Christ, à entrer en relation avec lui, à expérimenter que le Seigneur est parmi nous à travers lui, qu'il est le tout puissant qui puisse nous sauver.
- Aider les gens en portant dans la prière leurs angoisses à Dieu (intercéder pour les autres).

Libre traduction de l'Ewé par Pialo Maditoma

4. Fil conducteur des interviews

Questionnaire à l'intention des paroissiens de l'EEPT

Nom		Prénom
Age	Sexe	Profession
Lieu de résidence		Paroisse
Groupe de Prière		Association

Depuis quand es-tu membre de l'EEPT?

Appartiennent d'autres membres de ta famille à l'EEPT?

Avais-tu été membre d'une autre Eglise avant de venir dans l'EEPT?

Pourquoi as-tu quitté ton ancienne Eglise? Pourquoi as-tu choisi l'EEPT?

Es-tu satisfait de ta paroisse?

Qu'est-ce qui te plaît le plus du culte? (Pourquoi?)

Qu'est-ce qui ne te plaît pas? (Pourquoi?)

Quelle importance joue la prière dans ta vie?

Es-tu né de nouveau?

As-tu parfois le sentiment que Dieu n'exauce pas tes prières? Si oui que fais-tu?

La prière pratiquée dans ta paroisse répond-elle à tes attentes ou bien sens-tu parfois le besoin de visiter des groupes de prière d'autres Eglises? Si oui tes attentes sont-elles satisfaites?

Questionnaire à l'intention de membres de nouveaux mouvements charismatiques

Nom		Prénom
Age	Sexe	Profession
Lieu de résidence		Paroisse
Groupe de Prière		Association

Depuis quand es-tu membre de cette église / ce groupe de prière?

Appartiennent aussi d'autres membres de ta famille à cette église / à ce groupe de prière?

Avais-tu été membre d'une autre Eglise avant de venir dans cette dernière/ ce dernier ?

Pourquoi as-tu quitté ton ancienne Eglise? Pourquoi as-tu choisi celle-ci? / Pourquoi es-tu devenu chrétien?

Qu'est-ce qui a changé dans ta vie depuis que tu pries dans cette église/ ce groupe?

T'arrive-t-il d'avoir le sentiment que Dieu n'exauce pas tes prières? Si oui à quoi cela est-il dû? Que fais-tu?

5. Questionnaire du sondage effectué dans l'EEPT de janvier à mars 2000.

1. Avez-vous une fois assisté à un culte dans une église dite charismatique ou secte?

Si oui:

- a) qu'est ce qui vous a plu?
- b) qu'est ce qui vous a déplu?

2. Avez-vous souvent contact avec des anciens membres de l'EEPT aujourd'hui membres d'églises charismatiques?

Si oui:

- a) Par quelles raisons justifient-ils leur départ?
- b) Qu'attendent-ils de ces Eglises?
- c) Trouvent-ils ce qu'ils cherchent?

3. Quelles critiques font ces églises et leurs membres à l'endroit de l'EEPT?

4. Quelles critiques faites-vous à l'endroit de ces églises?

5. Que pensez-vous de la prolifération des églises dites charismatiques ou "sectes" aujourd'hui?

6. A votre avis qu'est-ce qui fait le succès de ces églises?

7. Constituent-elles une menace pour votre église ? Si oui en quoi ?

8. Imaginez-vous qu'un jour les églises traditionnelles comme l'EEPT n'existeront plus à cause de l'offensive de ces églises?

9. S'il vous était demandé de proposer des changements dans les pratiques de l'EEPT, quels points toucheriez-vous?

- a) la liturgie?
- b) La manière de prêcher?

- c) L'ambiance pendant le culte?
- d) Autres

Hiermit versichere ich, dass ich die vorliegende Dissertation selbständig angefertigt, andere als die angegebenen Hilfsmittel nicht benutzt und sämtliche wörtlichen und inhaltlichen Anführungen aus der Literatur als solche kenntlich gemacht habe. Ein vollständiges Verzeichnis der benutzten Literatur habe ich beigefügt.

Hamburg, den 10. 05. 05